

THREE TREATISES ON MYSTICISM

BY

SHIHĀBUDDĪN SUHRAWERDĪ MAQTŪL

with an account of his Life and Poetry

EDITED AND TRANSLATED

BY

Otto Spies and S. K. Khatak

1935

1.14

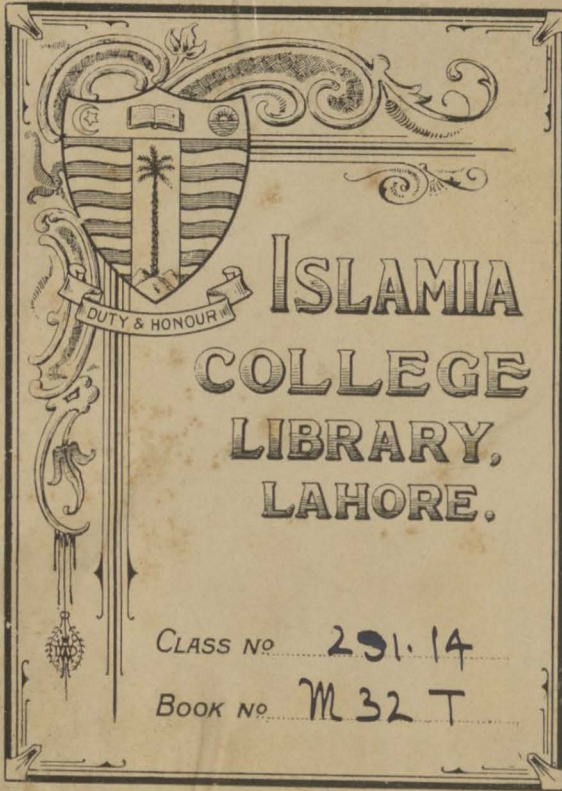
327

3798

16574

492

R.I.



ISLAMIA
COLLEGE
LIBRARY,
LAHORE.

CLASS No 291.14

BOOK No M 32 T

5
37*

With the best wishes

from

O. Spies

Aligarh 20/10/35

M.A. SECTION



THREE TREATISES ON MYSTICISM

BY

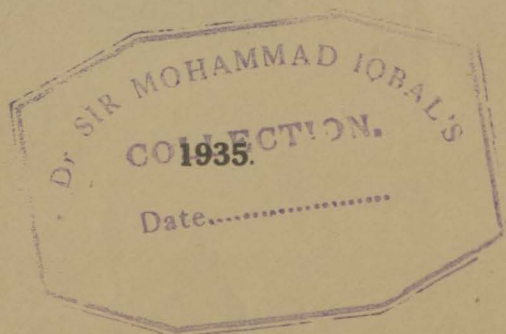
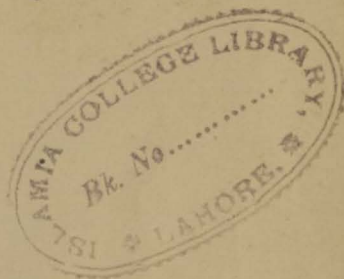
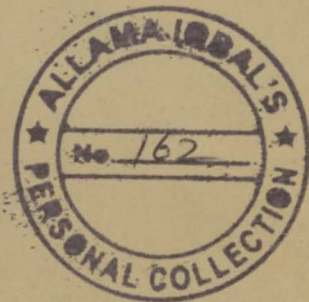
SHIHĀBUDDĪN SUHRAWERDĪ MAQTŪL

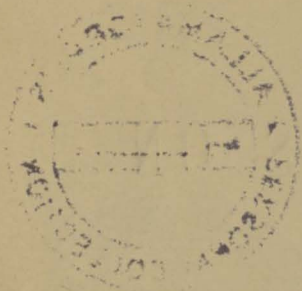
with an account of his Life and Poetry

EDITED AND TRANSLATED

BY

Otto Spies and S. K. Khatak





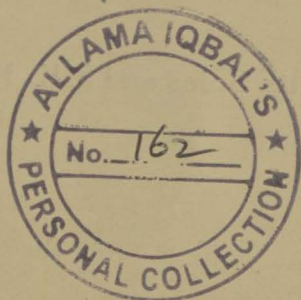
✓

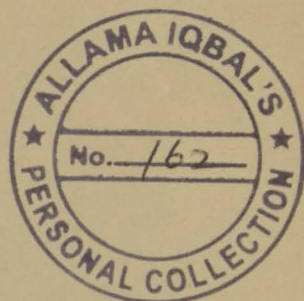
16574/3798

291-14

M 32 T

157





CONTENTS

Chapter I: Introduction	1
Chapter II: Translation of "The Language of the Ants"	13
Chapter III: Translation of "The Note of Sîmurgh"	28
Chapter IV: Translation of "The Treatise of the Bird"	45
Chapter V: Text of Lughat-i-Mûrân	۲-۱۲
Chapter VI: Text of Şafîr-i-Sîmurgh	۱۲-۲۸
Chapter VII: Text of Risâlat ut-ţair	۳۹-۷۶
Chapter VIII: Persian Commentary on Risâlat ut-ţair	۷۷-۸۹
Chapter IX: Biography of Suhrawerdî according to Nuzhat-ul-arwâh:	
a) His Life	۹۰-۱۰۱
b) His Works	۱۰۱-۱۰۲
c) His Poems	۱۰۳-۱۱۲
d) His Bons Mots	۱۱۲-۱۲۱

(Research)

MEMORIAE MATRIS
SACRUM.

CHAPTER I.

INTRODUCTION.

Shihābuddīn Suhrawardī Maqtūl is one of the outstanding mystic philosophers of the 6th century A.H. He was imprisoned by the order of Ṣalāḥuddīn on a charge of heresy and put to death either by starvation or strangulation by Malik uz-Zāhir, the son of Ṣalāḥuddīn, at Halab in the year 587 A.H. People therefore called him "Ṣhaykh Maqtūl". It seems to us superfluous to give his biography here, as his life and works have already been studied by several scholars.¹

I have, moreover, given in my edition of Suhrawardī's *Mu'nis ul-'Ushshaq*² an account of his life and works on the basis of such well-known biographical works of the Arabs as have been so far printed. Maulana Syed Sulayman Nadvi and Professor Muhd. Shafi (Lahore), the former in his review of the book in Ma'ārif, Vol. 34, number 2, p. 155, Azamgarh 1934, and the latter in a private letter, have drawn my attention to Shahrazūrī's *Nuzhat ul-arwāḥ war-raudat ul-afrāḥ*³. This biographical work contains a long and exhaustive biography of Suhrawardī with a detailed list of his works and poetry and is all the more important as Shahrazūrī himself was an "Ishrāqī". The information given by him is more comprehensive than that of Yāqūt, Ibn Khallikān and Ibn abī Uṣaibi'a. Since this book is not yet published we consider it worth while to publish here in Chapter IX the Arabic text of the "Murdered Shaykh's" biography. For the edition I have made use of the following MSS.:—

1. Cf. Brockelmann, *Gesch. d. Arab. Lit.*, Vol. I, 437; Muhammad Iqbal, *The Development of Metaphysics in Persia*, London 1908, pp. 121-50; *Encyclopaedia of Islam*, s. v. Suhrawardī; L. Massignon, *Recueil de textes inédits*, Paris 1929, p. 111; M. Horten, *Philosophie des Islam*, München 1924, pp. 120-26.

2. O. Spies, *The Lovers' Friend*, Delhi 1934 (*Bonner Orientalistische Studien*, Nr. 7)

3. Cf. Brockelmann, Vol. I, 468.

1. Berlin 10056 (Landsb. 480),⁴ copied 782/1380, is a fairly good copy denoted by **B** in the list of the variants.

2. Berlin 10055 (Mo 217)⁵ is incomplete, four pages at the end are missing; it abruptly ends with the words:

فهو من المحرومين من لطائف So the part from من لطائف is not found in this copy. The MS., copied ca 1100/1688, is completely dependent on B and it is denoted here by **C**. Prof. P. Kahle in Bonn was kind enough as to provide me with the rotographs of this MS. and the preceding one.

3. MS No. 990 of the Raghib Pasha Library in Istanbul is a very reliable copy which I was able to utilise through the kindness of Dr. H. Ritter who sent me the rotographs of it. It is denoted by **R**.

4. The British Museum manuscript Add. 23,365 (Cf. Catal. manuscr. Arab. Mus. Brit., vol II, p. 602) follows entirely the tradition of B and C. It was written in the year 995 A.H. and contains a greater number of mistakes and misreadings by the scribe than the two MSS. B and C and I have denoted it by **L**.

5. A modern transcription of the MS. preserved in Hyderabad⁶ is in the possession of Maulana Sulayman Nadvi who kindly had it transcribed for me. I desire here to express my best thanks to him also. The MS in Hyderabad was copied in the year 1029 A.H. from an old MS. which was completed according to its colophon, on Ramadan, the 25th, 703 A.H. The copy from this MS. is denoted by **S**.

Suhrawerdī is, besides Ibnul-‘Arabī, one of the most remarkable exponents of the movement which attempted to

4. Cf. W. Ahlwardt, Verzeichnisse der arab. MSS. in Berlin, vol. IX, p. 460.

5. Ibid. Vol. IX, p. 459

6 Cf. Fihrist-i Kutub, Vol. I, p. 212 ; 333.

explain the Quran and the doctrines of Islam to a great extent in an esoteric and allegorical way. His philosophical and mystical ideas and teachings are reflected in his works on philosophy, mysticism, and metaphysics. Suhrawerdī's principal and most characteristic work, *Kitāb hikmat il-ishrāq* "The Philosophy of Illumination" is well-known; and his philosophy is living upto this day in the order the followers of which call themselves "Ishrāqīyūn".¹

Professor L. Massignon has given a chronological classification of Suhrawerdī's works,² and differentiates between works of his youth, of the Peripatetic period, and the Avicenna-Platonic period.³

The works of his youth reveal a struggle between his Iranian conceptions and Islamic doctrines. He was a Persian by birth and a Muslim by faith. So, on the one hand, he is strongly attached to Iranian beliefs and on the other, to his Arabian faith. His earlier writings, consequently, are an attempt to reconcile his philosophical ideas with Islam so much so that inspite of the storm and stress of youth he did not dare to pronounce his doctrines publicly; and so he clothed them in the garb of allegory.⁴ When he later on professed his ideas boldly and openly at Aleppo he had to suffer death for his outspokenness.

The three mystico-philosophical treatises which we edit and translate, for the first time, in the following pages belong to the class of his works of youth. Of this period besides his Arabic works of which *Hayākil un-nūr* is the most important, Suhrawerdī has also some nice and original Persian treatises

1. Cf. Encyclopaedia of Islam, s.v. Suhrawardī; O. Spies, loc. cit., p. 18

2. Only 17 of his works are quoted there, a list containing 50 books, however, is given on the pages 101-102 of this book.

3. Cf. L. Massignon, Textes inédits etc., p. 113.

4. These allegories are the oldest allegories in Persian literature known so far.

which have remained unnoticed and almost unknown upto the present day. These treatises are as follows:—

I. Mu'nis ul-'Ushshaq

“The Lovers' Friend” is perhaps the most characteristic of these rasā'il. It is an allegory on the Quranic story of Joseph and contains also an original tract on microcosm in which the metropolis of spirit guarded by an Old-Youth (*i.e.* the Eternal Reason) is described at length. It has been edited on the basis of MSS. in Constantinople by O. Spies with a Persian commentary; and translated into French by Henry Corbin.⁵ Another MS. of the same is preserved in Bankipore No. 2205, fol. 17a-25a in a manuscript of mixed contents, dated 1238/39 A.H. Cf. Supplement to the Catalogue of the Pers. Manuser., Vol II., Calcutta 1933, p. 137.

II. Lughat-i Mūrān

“The Language of the Ants” is also an allegorical composition consisting of 12 chapters wherein the author has explained delicate mystico-philosophical theories in commonplace appealing terms. The first nine chapters are in the form of stories and the characters employed are birds and animals which are made to speak and think. The last three chapters are written rather in the form of aphorisms and the treatment here is brief but bold.

The subject-matter of the 12 chapters is as follows:—

1. Man is from divine origin and union with God is his ultimate goal.
2. Man should detach himself from the world and seek union with God.
3. Union is possible.

5. Pour l' Anthropologie Philosophique: Un traité Persan inédit de Suhrawardi d'Alep (+ 1191), Recherches Philosophiques 1932-33. p. 371-423.

4. God is Omniscient; and man must try to comprehend His qualities.
5. Comprehension of Divine Qualities is possible through self-purification and renunciation.
6. No one can harm a *ṣūfī*; and he enjoys the tortures to which he is subjected.
7. To save himself from troubles the *ṣūfī* should not express all that is in his ken as only a few can understand those conceptions.
8. One who forgets God forgets everything, and God alone can guide him back to the right path.
9. Divine favours are proportionate to human labours, and the utmost exertions are met with unbounded munificence.
10. God is free from directions.
11. Self-mortification is the only road to self-emancipation.
12. God alone will remain for ever; all else is transitory.

Only one manuscript of the "Language of the Ants" is known which is extant in Constantinople, Aya Sofya No. 4821, foll. 88-97. It was written in 677 A.H. This MS. of mixed contents contains also other tracts *e. g.*, SUHRAWERDI'S *Mu'nis ul-'Ushshūq*, foll. 48a-59b (Cf. O. SPIES, *The Lovers' Friend*, p. 19); AḤMAD UL-GHAZĀLIS', *Sawānih*, foll. 97a-124b. (Cf. H. Ritter, *Philologica VII*, *Der Islam*, Vol. XXI, p. 94) etc.

III. *Ṣafir-i-Simurgh*

"The Note of *Simurgh*" is a mystical tract. It is divided into two parts (*qism*) of three chapters (*faṣl*) each. The

author describes it as "a few sentences written about the states of the Brethren of Seclusion" and calls it "The Note of Sīmurgh" whom he introduces at length. The Sīmurgh, here, stands for the ṣūfī (*sālik*) who has passed all the stages (*maqāmāt*) on the road (*tarīqa*) and reached the goal (*fanā fil-haqq*).

The author begins by saying, that, he who renounces the world and gives up all wordly attachments and practices sufiastic exercises for a certain time becomes a ṣūfī and acquires the various qualities which he next sets to enumerate.

In the first chapter of the first part, entitled "About the Beginnings", Suhrwerdī deals with the excellence of the acquisition of the knowledge of God (*ma'rifa*) and corroborates his reasonings by Quranic quotations; in the second chapter he gives an account of the Divine Lights that appear to the Ṣūfī and guide him. In the third chapter he says that when the Lights remain for a long time and do not pass away quickly it is called "Tranquillity" (*sakīna*) and describes the delights and attainments of the man who has attained "Tranquillity".

In the first chapter of the second part which is entitled "About the Ends" Suhrwerdī describes *fanā-i-akbar* as the stage beyond "Tranquillity" in which the ṣūfī becomes unconscious of himself, and *fanā dar fanā* as the stage in which he becomes unconscious of the unconsciousness. He also enumerates the various unifications in connection with annihilation. In chapter two the author explains the advantages of *ma'rifa* warning us, however, against exposing and divulging the secret of "Predestination". In the last chapter he deals with Affection (*muhabbat*) and Relish (*ladhdhat*). He regards affection as imperfect, and relish as leading to perfection.

On the whole, we have adopted the text of our edition from the manuscript Fatih 5426, fol. 103a-108a replacing it in

some places by the Bankipore manuscript where this latter text seemed to be more correct.

A few grammatical and orthographical remarks about the Fatih MS.¹ may be added. Sometimes the comparative is used for the superlative² e.g. *کاملترین* for *کاملتر*. In such cases we have retained the comparative form in the text, translating it, however, by the superlative. The copyist does not differentiate between *د* and *ذ* and *ک* and *ک*; he also generally makes no distinction between *ب* and *پ* and *ج* and *ج*. The *madda* above *alif* is never given, but *zabar* is sometimes—and that very rarely—given instead. *ک* in compound words is always written without the final , e.g. *چنانکه* is written as *چنانک*. In the plural sometimes the orthography *سرهاى* or *آوازهائى* is found.

The second manuscript, extant in Bankipore No. 2203, fol. 1b—8b (Cf. Suppl. Cat. p. 135) is a fairly modern copy but contains better readings sometimes. In the colophon, dated Tuesday the 11th Dhu '1-Hijja 1238 A. H., the scribe Imdād 'Alī says that he transcribed the copy by the order of Nawwāb Nūr-ul-Hasan Khān Bahādur. The colophon runs thus:

رزقنا الله الخلاص عن تلك الجزيرات وسواكتها وعن جميع الموانع
وأوصلنا الى بحر المعاني والحقائق وشرفنا بوصال شيخنا وابينا
واستادنا بوقت سپهر روز شنبه بتاريخ يازدهم شهر ذى الحجه فى ١٢٣٨ هجرى
قدسى حسب الارشاد نواب فلك جناب كردون بارگاه دولت و اقبال همراه

1. This MS. of mixed contents contains among others al-Ghazālī's *hamāqat ahl al-ibāḥat* which has meanwhile been edited and translated by O Pretzl, *Die Streitschrift des Ghazālī gegen die Ibāḥiya*, München 1933; (not seen); Suhrawardī's, *Pertevname*, fol. 52a—79a, *Hayakil un-nūr*, fol. 79b—91a, Mu'nīs ul-'Ushshāq, fol. 19b—99a (cf. O. Spies, loc. cit., p. 20) etc.

2. This may be an influence from Arabic.

عالیجہ معالی پایگاہ عمدۃ الاعاظم والاعیان صاحب الجود والامتنان جناب
نواب نور الحسن خان بہادر دام اقبالہ و ضاعف حشمۃ واجلالہ از دست
فقیر حقیر پر تقصیر عاصی پر معاصی امداد علی غفر اللہ ذنوبہ و ستر
عیوبہ اتمام یافت بعون ملک الوہاب ۔

We could utilise this manuscript through the kind offices of Mr. Syed Akhtar Imam, M.A. student of Arabic in the Muslim University, who carefully collated our text with this manuscript. We thank him very much for his help. We denote the Bankipore manuscript by **B** while the Constantinople manuscript is denoted by **A**. In the list of the variants the abbreviation غ means غیر موجودہ فی .

IV. Tarjuma lisān ul-ḥaqq wa-huwa risālat ut-tair.

The next treatise belongs to just the same literary *genre* as the preceding treatises. The author calls it "Translation of the language of Truth and this is The Treatise of the Bird".

(a) The Treatise.

According to H. Khal. III, p. 418 both Ibn Sīnā and al-Ghazālī have composed Arabic treatises under the same title. H. Khal. does not mention that of Suhrawardī. The Arabic text of Ibn Sīnā's treatise was edited by M.A.F. Mehren with a French translation¹. By a comparison of the Arabic and Persian texts we come to the conclusion that both are almost identical and that the Persian version is more or less a translation of the Arabic text although there are sometimes additions or omissions in this text or that.

1. Traités Mystiques, 2 ième Fascicule, Leiden 1891. According to Zirkili, Qamūs, page 251, it was also published again in "Al-Mashriq" Vol. IV, page 772.

The authorship of Ibn Sīnā is quite certain as his disciple al-Jūzjānī and after him Ibn abī Uṣaibi'a¹ mention it, characterising it in the following words: "The treatise of the Bird, an allegorical composition in which he described how he reached the knowledge of Truth".

Thus we have here, as stated by Suhrawerdī himself at the very beginning, a Persian translation of Ibn Sīnā's treatise by Suhrawerdī.² Shahrāzūrī also mentions the *Risālat ut-ṭair* as one of Suhrawerdī's works. Cf. p. 102, No. 31 of this book.

The treatise itself is a small allegory that hints at the worldly distractions that face, and the impediments that are to be surmounted by the mystic traveller who is represented in the story as a bird.

The Bird relates³ that some hunters netted a flock of birds in which he was flying, and considered his bondage and imprisonment congenial until one day he saw his other companions free and about to fly, but still having a strip of the bonds on their legs. After some incipient refusal they assisted in setting him free. But they could not remove from his leg the remaining strap which they also wore. After a long flight over seven mountains they came to the eighth where there was the "King" whom they informed about their condition and who expressed his readiness to help them in unfastening the remaining bonds. He, therefore, sent with them a messenger for the execution of that task.

1. ed. A. Müller, Vol. II, page 19.

2. Suhrawerdī, on the other hand, has composed another tract quite similar to Ibn Sīnā's *risālat at-ṭair* which is entitled *al-ghurbat al-gharība*. It has always been mentioned among the works of the murdered Shaykh Refer H. Khal. III, 310; Yāqūt VII, 270; Mir'āt al-janān III, 435; and p. 102, No. 27 of this book. Four manuscripts of it are extant in Constantinople; cf. Spies, *Mu'nis ul-'Ushshāq*, page 13. The edition and translation of this text is under preparation.

3. Cf. also the statement of its contents given by Mehren, loc. cit., pp. 25-26.

The edition of the text is based on the same manuscript Fatih 5426, foll 99b—102a. Although written by the same hand as *Sajr-i Sīmurgh* the copy of *risālat ut-tair* is full of mistakes of the copyist which have been corrected in the foot-notes. Other MSS. of it are not known.

(b) The Commentary.

The author of the Persian commentary ¹ is 'OMAR B. SAHLĀN US-SĀWAJĪ. He lived at Nīshāpūr and was an eminent philosopher of the time of Malak Shāh Saljūqī. ² The commentator is the author of *Risālat-us-sanjariya fi kâ'inât il-'unsurīya* (cf. H. Khal. III. 412) and *Tarikh Iṣbahān* (cf. H. Khal II, 108). 'Omar b. Sahlān ³ supported himself by selling his transcripts of Ibn Sīnā's *ash-Shifa* ⁴.

There is only one manuscript of this commentary so far known. It is extant in the British Museum, and described in Catal. Codd. Manusc. Arab. Mus. Brit., Vol. II, p. 450 No. 26. We thought it desirable to edit this commentary along with the Persian text and to desist from translating it since it has been utilised to a certain extent by the French translator.

V. Par-i Jibrā'il.

"THE WING OF GABRIEL" is the next of these treatises which will shortly be edited by H. CORBIN⁵ with a Persian Commentary ⁶ in the "*Journal Asiatique*." It is therefore not

1. Cf. Brockelmann, Vol. I. p. 456, No. 44; Mehren, loc. cit., p. 25.

2. Or of Sultan Sanjar (512-548 A.H.) Cf. Br. Mus. Cat. of Pers. MSS., Vol. II, 439. For the author's *nisba* cf. Yāqūt, Mu'jam, ed. Wüstenfeld, Vol. III, p. 24.

3. In Flügel's edition of H. Khal. II, 108 read 'Omar instead of 'Abdullāh; in the Constantinople edition I, 217 read Sahlān instead of Shahlān.

4. Cf. Suppl. Pers. MSS. in the British Museum, p. 1087b.

5. We learn this from a personal letter to Prof. O. Spies.

6. Rotographs of the commentary were sent to him by O. Spies as he had times expressed his desire several times to edit it jointly with O. Spies.

necessary to go into the details although we have carefully studied it. Besides the manuscript in Constantinople, Aya Sofya 4821¹ another manuscript is extant in Bankipore, No. 2206, fol 25b-31a.² It is entitled here "Bayān-iāwāz-i par-i Jibrā'il"

There are some more rasā'il of this kind of which no manuscripts are known to us so far; they are mentioned in Shahrāzūrī's *Nuzhat ul-arwāh*. Cf. p. 102 of this book.

Suhrawerdī's works are full of his philosophy and, particularly, his philosophical ideas are scattered about in the accompanying treatises. Although the ideas are not systematically developed, yet we find ample material to work upon. The various aspects of philosophy, ontology, cosmology and psychology can be expounded with the help of his writings. We do not propose here to deal with them in detail³ as a separate paper on Suhrawerdī's philosophy according to the texts edited here will be published in the next volume of the "Journal of the Bombay Branch of the Royal Asiatic Society."

As regards the translation it has been our endeavour to give a literal translation as far as possible, but at times we could not help translating freely. The quotations from the Holy Quran are given according to the translation of MARMA-
DUKE PICKTHALL, *The Meaning of The Glorious Koran*, London 1930. In the list of the variants to the texts غَيْرِ موجودَةٍ فِي means
Other abbreviations are given in the first chapter or where the book is quoted for the first time.

1. Cf. O. Spies, *Mu'nis*, p. 19.

2. Cf. *Suppl. Catal.*, p. 137.

3. Dr. Mohammad Iqbal has dealt with them in general in his book "The Development of metaphysics in Persia," London 1908, pp. 120-150.

Our best thanks are due to Dr. H. RITTER in Constantinople for sending us certain rotographs of manuscripts preserved there, to Messrs. ABDUL AZIZ MEMON (Arabic Department) and ZIA-I AHMAD Badauni (Persian Department) for some useful suggestions, and to NAWWAB MUHAMMAD ISMAIL KHAN, the Acting Vice-Chancellor of the Muslim University, for providing a part of the funds for publication.

CHAPTER II.

TRANSLATION

OF THE

“LANGUAGE OF THE ANTS”

In the name of God, the Merciful, the Compassionate!
O Lord increase my knowledge.

Praise be to the originator of all, for, in reality, all the entirety deserves to acknowledge that the existence of all the existant things is due to witnessing the “essence.”

And benedictions be upon the Lord of mankind, Muhammad the chosen—peace of God be upon him, his offspring and their souls.

One of the dear friends who was favourably inclined towards this frail being requested me. I will write a few sentences pointing out the procedure, provided he withholds them from incapable persons—if it pleases God. They are called “Language of the Ants” and success is with God.

CHAPTER ONE.

A few fleet and loin-girded ants came out of the depth of the darkness of their ambush and their prior abode and made for the desert in order to arrange for their victuals. By chance, some shoots of vegetation came into the region of their observation. In the morning time drops of dew had settled on the sides of their surfaces. One [of them] asked another: “What is this?” Some said: “The source of these drops is the earth.” Others said: “They are from the sea.”

In this manner a controversy arose. A dextrous ant amongst them said: "Wait for a moment [to see] which way is it inclined, for every one has an attraction towards the side of its origin and an inclination for adhesion to its mine and source. All things are drawn towards their choice. Don't you see that a clod of earth is thrown towards the surroundings, but since its origin is a stone, and since the rule of "All things return to their origin" is well-laid, the clod finally comes down. Whatever retreats to pure darkness has also that [darkness] for its source. And on the side of the light of Divinity this fact is more evident with regard to a noble essence, God forbid any supposition of a union. Whatever seeks light is also from light."

The ants were in this [discussion] when the sun grew warm and the dew began to rise from the face of the vegetation. The ants, [then], came to know that it did not belong to the earth; it went to the air as it belonged to the air. "Light upon light; Allah guideth unto this light whom He will; and Allah speaketh to mankind in allegories."¹ "And that thy Lord, He is the goal."² "Unto Him good words ascend, and the pious deed doth He exalt."³

CHAPTER TWO.

Some turtles had a nest on the shore. At a certain time they were gazing upon the sea by way of recreation. A speckled bird was playing on the surface of the water after the habit of the birds. Sometimes it dived and sometimes it emerged. One of them asked: "Is this agreeable form watery or airy?" Another said: "If it had not been watery, what had it to do with water." A third one said: "If it is watery it cannot live without water."

1. Quran XXIV, 35.

2. Quran LIII, 43.

3. Quran XXXV, 11.

The Qaḍī, a sincere judge, decided the matter in this wise: "Observe it and look after its affairs! If it can live without water it is neither watery nor is it in need of water. The proof of this is the fish that when it leaves the water its life cannot continue." Suddenly a strong wind arose and stirred the water. The small bird took to the height of the air. They said to the judge: "Our satisfaction needs an explanation."

The judge quoting the saying of Abū Ṭalib Makkī¹—may God sanctify his soul—about our Prophet—Peace of God be upon him—in the chapter "Extasy and Fear" [namely]: "When he puts it on, it removes the order of the 'aql from him and so the "Kaun" and "makân" is taken away from him", said: "In the state of extasy the "makân" was taken away from the Prophet," and that he² says about Ḥasan-i Ṣāliḥ³ in the chapter "Affection" regarding the "maqâm-i Khulla:"⁴ "The vision appears to him and then the "makân" is rolled up for him." And the great men consider passions amongst the veils of intellect and the body as the place. Ḥusain b. Manṣûr says regarding the Chosen—peace be upon him: "He shut the eyes out of kindness." He also says: "The Ṣūfî is beyond the beings and above the worlds." All are agreed that so long as the veils are not removed observation cannot be acquired. This essence which comes into observation is created and produced.⁵

All the turtles cried out: "How can an essence relating to place go out of the place and how can it break off from

1. Abū Ṭalib Muḥammad b. 'Alī al-Makkī led the life of an ascetic and wā'iz; he lived in Mekka, Basra and Bagdad where he died in 380 or 386. Cf. Brockelmann I, 200; Tārīkh Baghdād, Vol. III, page 89; Ibn Khallikān p. 602; Nafahātul-Uns p. 135; Massignon, Lexique, Index, p. 291.

2. *i. e.* Abū Ṭalib Makkī.

3. The famous ascetic Ḥasim al-Baṣrī.

4. *i. e.* the stage of "Divine Friendship." Cf. Massignon, Lexique, p. 177; 195.

5. Cf. Massignon, La Passion, Vol. II, 559.

the [six] directions?" The judge replied: "I too related this story at this length for this very purpose." The turtles cried out: "We have dismissed you; you are dismissed" and threw dust on him and retired to their nest.

CHAPTER THREE.

All the birds were present in the court of Solomon—peace be upon him—except the nightingale. Solomon appointed a bird as a messenger to tell the nightingale "it is necessary for us to meet each other." When the nightingale received the message of Solomon—peace be upon him—he had not come out of his nest. He turned to his friends [saying] "The command of Solomon—peace be upon him—is in this manner and he does not tell lies. He has promised an assembling. If he is outside, an assembling and meeting is not possible inside; and our nest cannot hold him; and there is no other way."

There was an aged one among them. He said: "If the promise of "The day when they shall meet Him"¹ be right and the declaration of "All will be brought before Us"² and "Unto Us is their return"³ "Firmly established in the favour of a Mighty King"⁴ comes true, the way is this: since our nest cannot hold King Solomon we should also leave the nest and go to him, else meeting will not be possible. Junayd—mercy of God be upon him—was asked: "What is Taşawwuf?" He recited this verse:

"He sang to me wholeheartedly, and I also sang as he did,
And we were wherever they were, and they were
wherever we were."

1. Quran XXXIII, 43.

2. Quran XXXVI, 32.

3. Quran LXXXVIII, 25.

4. Quran LIV, 55.

CHAPTER FOUR.

Kaikhusrav had a world-displaying cup. Whatever he liked he could inspect there. He saw the universe and became informed of concealed things. It had been made by a slave, out of leather, in the form of a cone. He had placed thereon an opening and closing mechanism. When he wanted to see one of the concealed things he opened the cover. When he had opened all fastenings it did not come out. When he had closed all it came out of the turning instrument. When the sun was on head, he placed that cup against it. When the light of the sun fell on it all drawings and lines of the world appeared there. "And when the earth is spread out and hath cast out all that was in her, and is empty and attentive to her Lord in fear! Thou, verily, O man, art working toward thy Lord a work which thou wilt meet (in His Presence)." ¹ "Not a secret of you will be hidden." ² "A soul will know what it hath sent before it and what left behind." ³

Verse:

"When I heard from my master the description of
the cup of Jem
I was myself the world-displaying cup of Jem".

Verse:

"They talk of the world-displaying cup,
Our woollen cloth is that old buried cup."
This is from Junayd:" "The nightly flashes of light
shine when they appear."

CHAPTER FIVE.

Someone became friendly with one of the kings of the Jinns. He said to him: "How can I see you?" He replied:

-
1. Quran LXXXIV, 3—6.
 2. Quran LXIX, 18.
 3. Quran LXXXII, 5.

"If you want to have the advantage of seeing us put some frankincense in fire and throw away all the pieces of iron that are in the house; and of the seven metals, all that produce noise and sound. "Pollution shun!"¹ And remove everything that has noise in stability and companionship. "Then bear with them and say: Peace!"² Then look out of the window after having sat in a circle and having burned frankincense. You will see me; for others "it is an evil similitude."³ They asked Junayd—may God have mercy on him: "What is *Taşawwuf*?" He replied: "They are the people of a house which nobody except them enters." Khwaja Abû Sa'îd Kharrâz⁴ may God have mercy on him—said:

"My qualities rose for the sovereign altogether,
My qualities disappeared when you disappeared from
the prison,
And he disappeared on whose account was my
absence,
So this was my annihilation, understand, O people of
senses."

In reply to one he says the verse:

"I am perplexed and I do not know on account of
my perplexity who I am,
Except what people say about me and my companions."

One of the great men says: "Cut off the attachments and cast out the obstacles so that you witness the Lord of the

1. Quran LXXIV, 5.

2. Quran XLIII, 8.

3. Quran XVI, 62.

4. *Abû Sa'îd Aḥmad b. 'Īsā al-Kharrâz*, born in Bagdād died in Cairo in 286 A. H.-899 A. D. For his life of *Tārīkh Baghdād*, Vol. IV p. 276; *Shadhārāt* II 192; his doctrine is developed by Massignon, *Lexique Technique*, p. 270-73; Selections from his sayings: Massignon, *Textes inédits* p. 42.

creatures." He said: "When we did so and fulfilled all the conditions:" "the earth shineth with the light of her Lord, and it is judged between them with truth"¹ and it is said, "Praise be to Allah, Lord of the worlds. Peace be upon those meeting-places, verily they are the path of my approach to water and the channel of my north wind."

CHAPTER SIX.

At a certain time, some bats turned hostile towards a chameleon and the animosity between them became violent. The controversy between them transgressed the limit. The bats decided that when the darkness of the night is diffused over the surface of the firmament and the sun goes into the enclosure of sunset, they will gather and make an attempt against the chameleon and will take the chameleon captive like warriors in order to punish it according to their heart's desire and to kill it by the way of vengeance. When the time at their disposal came to an end they came out and dragged the poor chameleon to their house of adversity by assisting and helping one another. They kept it captive for that night. In the morning they said: "What is the mode of punishing this chameleon?" All agreed on killing it. Then they consulted one another about the manner, and came to the conclusion that there is no punishment worse than looking at the sun. Altogether, in analogy of their own conditions, they did not regard any punishment worse than association with the sun. They terrified it of looking at the sun. The chameleon itself wished that of God. The poor chameleon desired in its heart this sort of death. Husain-i Manşûr says:

"Kill me, O my confidants; killing me is my life,
My life is my death and my death is my life."

1. Quran XXIX, 69.

When the sun arose they threw it out of their house of misfortune, in order that it may be tortured by the rays of the sun, and that torture was its vivification and "Think not of those, who are slain in the way of Allah, as dead. Nay, they are living. With their Lord they have provision; jubilant [are they] because of that which Allah hath bestowed upon them of His bounty."¹

If the bats knew how much kindness they had done to the chameleon by that punishment and what defect they have by loss of its pleasure they would have died out of anger.

Abû Sulaimân of Dârân² says: "If the heedless knew what pleasures of the gnostic they lack, they would die out of sadness."

CHAPTER SEVEN.

Once a hoopoo on his way, fell amongst the fairies, and alighted in their nest. The hoopoo is known for extreme keen-sightedness. The fairies are purblind; as the story of their states is well-known to the Arabs. The hoopoo passed the night in their nest and they asked all sorts of news from him.

In the morning the hoopoo prepared to depart and decided to leave. The fairies said: "O wretch, what is this novelty that you have introduced? Do they travel in the

1. Quran III, 163.

2. Abû Sulaimân 'Abdarrahmân b. 'Atiyah ad-Dârânî, disciple of 'Abdalwâhid b. Zaid (cf. Massignon, *Textes* p. 5), was born in the year 140 A. H. in Wâsiṭ. He left his native place about 180 and settled down at Dârâyâ, in the plain of Damascus, where he died in 215 A. H. His disciple was Aḥmad b. abî'l-Hawwârî who edited the works of his master. Cf. Massignon, *Lexique* p. 197 sqq.

day?" The hoopoo replied: "This is a strange thing; all movements are done in the day." The fairies said: "Perhaps you are mad. How can anyone see a thing in the dark day when the sun becomes dark?" He answered: "It is just the opposite. You have all the lights of this world through the light of the sun. All the luminous objects obtain light and acquire brilliancy from it. They call it "eye of the sun," because it is the source of light."

They compelled him (to explain) how anyone can see a thing in the day. He said: "In imagining things we connect them with ourselves. All persons see in the day and behold, I am seeing. I am in the world of observation. To my eyes the veils are removed. In spite of my doubts I perceive brilliant surfaces by way of revelation."

The fairies, on hearing this story, forthwith began to lament and raised a tumult and said to one another: "This bird asserts perspicacity in the day when there is a presumption of blindness." They immediately attacked the eyes of the hoopoo with their beaks and claws and abused him and called him "one who can see in the day" because purblindness was a virtue to them. They said: "If you do not repent there is fear of your death." The hoopoo thought: "If I do not withdraw they will kill me because mostly they wound the eye; and death and blindness will occur simultaneously." He received the inspiration "Speak to the people according to their intelligence." He immediately closed his eyes and said, "Here! I have also attained to your state and become blind."

When they found things to be thus, they refrained from beating and charging. The hoopoo came to know that the proposition, "To divulge the Divine secret is unbelief, to divulge the secret of predestination is rebellion, and to publish a secret is unbelief" is current amongst the fairies.

Upto the time of departure he used to pretend blindness with great difficulties and used to say:

“Many a time have I said that I will divulge,
 Whatever secrets there are in the world.
 But out of fear of the sword and slaps on the neck
 There are a thousand ties on my tongue.”

He was distressed in himself and said: “Verily in the house of my friend is knowledge in a great amount, if I find for it those who will take it.” “If the veil is removed, my belief will not be increased” and the verse “So that they worship not Allah Who bringeth forth the hidden in the heavens and the earth.”¹ “And there is not a thing but with Us are the stores thereof; and We send it not down save in appointed measure.”²

CHAPTER EIGHT.

A king had a garden which was never without sweet basils, verdure, and places of pleasure, in all the four seasons. Great streams were running there and many varieties of birds produced different sorts of tones on the sides of the branches. Every tune that could come to the mind and every beauty that could come to the imagination was available in that garden. Of all that, there was a number of peacocks with extreme gentleness, beauty and grace, that lived and resided there.

One day the king caught a peacock out of them and ordered him to be sewn in leather so that no colour of his feathers remained visible. He could not observe his beauty however much he tried. According to his (king's) order a basket was placed over him in the garden which had not but

1. Quran XXVII, 25.

2. Quran XV, 27.

one hole through which they put a little millet for the sake of victuals and provision of his livelihood.

Times passed. This peacock forgot himself, the kingdom, the garden and the other peacocks. He looked at himself and could not see anything except the dirty and wretched leather and a very dark and uneven habitation. He made up with that, and confirmed in his mind that there can be no land larger than the base of the basket. So that he firmly believed that if anyone contends a pleasure and a dwelling and a perfection beyond this, it will be absolute heresy, complete blunder and pure ignorance. But, whenever a wind blew and he received the smells of flowers, trees, roses, violets, jessamines and varieties of basils through that hole he found a strange pleasure. A commotion appeared in him and he experienced the delight of flight. And he felt a desire in him, but he did not know where the desire came from, because he considered himself no other than the leather, and the world no other than the basket, and the food no other than the millet. He had forgotten everything.

And also, when he sometimes heard the notes and sounds of the peacocks and the tunes of the other birds, his desire and inclination became manifest, but he did not become aware through the sounds of the birds and the blowing of the morning breeze. One day he was enjoying these:

“There came to me the morning breeze almost saying:
I am a messenger to you from the friends.”

For a long time he remained meditating what that sweet smelling wind was and where those melodious sounds came from.

“O lightning that flashes,
From what sides of the enclosure do you spread?”

He could not understand while at those "times" a happiness involuntarily appeared in him.

Ah, if but Lailā once would send me a greeting
down of grace, though between us lay the
dust and the flags of stone,

My greeting of joy should spring in answer, or
there should cry toward her an owl, ill bird
that shrieks in the gloom of graves!¹

This ignorance of his was due to his having forgotten himself and his country. "They forgot Allah, therefore He caused them to forget their souls."² Every time when a wind or a sound came from the garden he felt a desire without discerning its cause or knowing its reason.

"The lightning of Ma'arra travelled after the
middle of the night,
It passed the night at Rāma³ describing its
weariness,
It deeply grieved riders, horses and camels
And increased till it was about to grieve the
saddles."⁴

He remained in that perplexity for many days, till one day the king ordered: "Bring the bird and set it free from the basket and the leather." "There is but one shout⁵ and lo!

1. These verses, taken from the *Hamāsa*, figure in the famous tale which is told of the death of Lailā, the beloved of Taubah, son of al-Humaiyir. Cf. the translation by Ch. J. Lyall, *Ancient Arabian Poetry*, London 1885, p. 76.

2. Quran LIX, 20.

3. Name of a place.

4. From the beginning of *Siqt az-zand* by Abu 'l-'Alā al-Ma'arrī. Cf. *Sharḥ at-tanwīr 'alā siqt az-zand*, Cairo 1303, p. 23.

5. Quran XXVII, 19.

from the graves they lie unto their Lord.”¹ “When the contents of the graves are poured forth and the secrets of the breasts are made known, on that day will their Lord be perfectly informed concerning them.”²

When the peacock came out of the veils he saw, himself in the garden, and his colours, and the garden, and the flowers, and the figures, and the expanse of the world, and the ability of walking and flying, and the sounds and tunes of other birds. He remained astonished about the state of affairs and felt regret. “Alas, my grief that I was unmindful of Allah;”³ “And now We have removed from thee thy covering, and piercing is thy sight this day.”⁴ “Why, then, when [the soul] cometh upto the throat [of the dying] and ye are at that moment looking; and We are nearer unto him than ye are, but ye see not.”⁵ “Nay, but ye will come to know! Nay, but ye will come to know!”⁶

CHAPTER NINE.

All the stars and constellations spoke to Idris—peace be upon him. He asked the moon: “Why does your light decrease sometimes and increase at others?” She replied: “Know you! that my body is black, but polished and clear and I have no light. But when I am opposite to the sun, in proportion to the opposition an amount of his light⁷ appears in the mirror of my body; as the figures of the other bodies appear in the mirror. When I come to the

1. Quran XXVI, 51.

2. Quran C, 9-11.

3. Quran XXXIX, 57.

4. Quran L, 27.

5. Quran LVI, 82.

6. Quran CII, 3-4.

7. Cf. *mathalu nârihi* in Quran XXVI, 35.

utmost encountering I progress from the nadir of the new moon to the zenith of the full moon. Idris inquired from her: "How much is his friendship with you?" She replied: "To such an extent that whenever I look at myself at the time of encountering I see the sun because image of the sunlight is manifest in me, since all the smoothness of my surface and the polish of my face is fixed for accepting his light. So, every time when I look at myself I see the sun. Do you not see that if a mirror is placed before the sun the figure of the sun appears in it? If by Divine decree the mirror had eyes and looked at itself when it is before the sun, it would not have seen but the sun, in spite of its being iron. It would have said: "I am the sun," because it would not have seen in itself anything except the sun. If it says: "I am the Truth" or "Glory be to me! How great is my glory"¹ its excuse must be accepted; even the blasphemy "wherefrom I came near, verily, you are me."

CHAPTER TEN.

For one who lives in a house, if the house is in directions he is also in directions. This is also necessitated on the negative side in this way: "He vacated a house for me, who am one of the broken-hearted." God is free from place and direction. The supposition of the rescinders is wrong, namely, "Firmness of resolution comes proportionately to the people endowed with resolution," and everything of the house resembles the landlord. "Naught is as His likeness; and He is the Hearer, the Seer."² Never can the house and the landlord be one.³

1. For the explanation of "subhâni" see Massignon, *Lexique*, p. 249 sqq.

2. Quran XLII, 9.

3. This is a very condensed chapter. Many things have been taken for granted. It, therefore, seems necessary to trace the development of the ideas of the author. This chapter is written in refutation of those who confine God to directions. They say that it is the knowledge of God and

CHAPTER ELEVEN.

Whatever is useful and good is bad; whatever is the veil of the way is the unbelief of men. To be satisfied with self through what it acquires and to make up with that is a weakness in the path of the [mystical] travelling and to be pleased with oneself is vanity, although it is on account of Truth. To turn the face towards God entirely is liberation.

CHAPTER TWELVE.

A fool placed a light before the sun and said: "O mother, the sun has made our light invisible." She replied: "If it is taken out of the house, especially near the sun, nothing will remain. Then the light and its brilliancy will vanish." But when one sees a big thing he considers a small one contemptible in comparison with that. One who enters a house from the sunshine cannot see anything although it (the house) is illuminated. "Everyone that is thereon will pass away; there remaineth but the countenance of thy Lord of Might and Glory."¹ "Is not everything except God in vain?"² "He is the First and the Last, and the Outward and the Inward; and He is Knower of all things."³

not God Himself that is present everywhere. In fact, they have assigned Him a definite place, the *'arsh*. The author meets their arguments by saying: God does not live in a place, and He is therefore not in directions, because he who lives in a house is in directions, since the house is in directions. He also proves this by a negative proof according to *فرغ لي بيتا*. He further negates their contention of "Everything of the house resembles the landlord" which is based on *قدراهل العزم* by quoting the Quranic verse *ليس كمثله شيء* and concludes that the house and the master of the house are not one from which it follows by inference that God is free from place and direction.

1. Quran LV, 26-27.
2. From Labid; cf. A. Huber, *Der Diwān des Labid*, ed. C. Brockelmann, Leiden 1891, p. 28.
3. Quran LVII, 3.

CHAPTER III.

TRANSLATION

OF THE

NOTE OF SÎMURGH

In the name of God, the Merciful, the Compassionate. With Him is might and strength.

Praise be to the Bestower of life and the Creator of all existing things and blessing be upon the masters of Prophecy and the leaders of prophetic appearance, upon the Master of the great Shari'a and the Guide of the exemplary path, Muhammad, the Chosen—Peace and benediction be upon him.

Now to begin: These are a few sentences written about the states of the Brethren of Seclusion. And the description thereof is limited to *two* parts: *the first part* is about the Beginnings and *the second part* about the Ends.

This treatise is known as "*The Note of Sîmurgh*¹ who has no tongue. And if at the outset we were to give an introduction about the state of affairs of this respectable bird and his residence: the bright-minded have shown that anyone who goes to the Mountain of Qâf² in the spring season and renounces his nest and plucks off his feathers with his beak³ when the shadow of the Mountain of Qâf

1. For Simurgh cf. Encyclopaedia of Islam s.v. Simurgh.

2. Cf. Encycl. of Islam s.v. Qâf and Hibbatuddin ash-Shahrâstâni, *Jabal Qâf*, Baghdâd 1346.

3. Cf. Mathnawî of Jalâluddîn Rûmî, Books V and VI (Text), ed. by R. A. Nicholson, pp. 36-37.

بر خود می کند طاووسی بدشت يك حكيمى رفته بود آنجا بگشت
گفت طاووسا چنین پر سنی بی دریغ از بیخ چون بر می کنی

falls on him for a space of a thousand years of the time "Verily a day with your Lord is like a thousand years"¹ and these thousand years are in the eyes of the People of Reality like a dawn from the East of the Divine realm—in this time he becomes a Simurgh whose note awakens the sleepers. His residence is in the Mountain of Qāf. His note reaches all; but it has few hearers.² All are with him and the majority are without him³; as the poet says:

"You are with us, but not ours,
You are the soul and are therefore invisible."

And his shadow is the cure for the sufferers who are entangled in the whirlpool of the diseases of dropsy and atrophy, and it avails leprosy and removes various afflictions. This Simurgh flies without moving, soars without travelling, and comes near without traversing distance.

But know you, that all colours are in him but he is colourless; and his nest is in the East and the West is [also] not devoid of him. All are occupied with him and he is free from all. All are filled with him, and he is empty of all. And all sciences emanate from the note of that bird. Wonderful musical instruments like the organ and others have been derived from the sound of that bird; as the poet says:

"Since you have not even seen Solomon,
How can you know the language of birds?"

His food is fire.⁴ If one ties a feather out of those feathers on his right arm and walks over fire, one will be

1. Quran XXII, 46.

2. *i.e.* it is heard by a few.

3. Cf. St. John I, 10-11.

4. Cf. Khaqānī, British Museum MS. No. add 25018, fol. 9a.

عشق آتش است کاتش دوزخ غذای اوست بس عشق روزه دار تو در دوزخ هوا

proof against fire.¹ And the morning breeze comes from his breath, therefore the lovers tell it the secrets of their hearts and minds.

And all that has been written here is concealed from what is in the breast; a part of it is a brief account of him and his note.

First Part about the Beginnings and it has three Chapters.

Chapter one on the excellence of this science.

Chapter two on what appears to the Ahl-i-Badāyā.

Chapter three on Tranquillity.

Second Part about the Ends and it has three Chapters.

Chapter one on Annihilation.

Chapter two on The more learned one is the more perfect he is.

Chapter three on The affirmation of man's relish towards the Truth.

PART ONE

ABOUT THE BEGINNINGS

CHAPTER ONE

ON THE EXCELLENCE OF THIS SCIENCE OVER ALL OTHER SCIENCES.

Be it not unknown to the light-hearted that the preference of a science to others is due to several reasons. Firstly, the "known" should be nobler, *e. g.* goldsmithship is preferable to pack-saddle-craft; because that deals with gold and this other with wood and wool.

Secondly, because the arguments of this science are stronger than those of any other science.

1. Cf. *Encycl. of Islam* s.v. *Simurgh* s.v. and O. Spies in "*Handwoerterbuch des deutschen Maerchens*, herg. von L. Mackensen, Vol. II, p. 71.

Thirdly, because occupation therein should be more momentous and its advantage greater.

And in comparison to other sciences all the signs of preference are found in this science.

With regard to the "object" and the "known".—It is apparent that the object and the aim of this science is Truth. And it is impossible to compare other existant things with His grandeur.

*With regard to ascertainment of argument and corroboration of proof*¹.—It is established that observation is stronger than argumentation. The Masters of the art of Kalâm consider it lawful that God the Almighty should give man the necessary knowledge about His existence, qualities and so on. Since it is lawful, the acquisition of some knowledge of this sort is undoubtedly superior to that which necessitates bearing the troubles of observation, labours of reasoning, and falling into the places of doubts and abodes of suspicion. One of the Şûfis was asked, "What is the proof of the existence of the Creator?" He replied: "For me it is the morning instead of the lamp." Also another one of them says: "The semblance of one who seeks after the Truth through arguments is like one searching after the sun with a lamp."

Since the masters of the principles have accepted and agreed that in the next world God the Almighty will create in men a perception in the sense of vision, to see God without mediation; argument, proof, and admonition are no considerations with the People of Truth. So according to these principles it befits [Him] to create in his [man's] heart perceptions of this kind in order to see Him in this world without any mediation and proof. And it is therefore that 'Omar—may God be pleased with him—said, "My heart has

1. In the following argument the author tries to explain that *ma'rifa* employs observation (*mushâhada*) and discards argument and proof (employed by other sciences), because observation is stronger than argument and proof, and because in face of it there is no need for them.

seen my Lord" and 'Alī—may God beautify his face—says, "If the veil is removed, my belief is not increased."¹ And here secrets are concealed which are not proper [to be dealt with] in this place.

With regard to importance.—There is no doubt that for men there is nothing more important than the greatest felicity. Rather, all questions cannot be treated in this brief treatise. And the greatest of the means of access is *ma'rifa*.

So from all aspects it is proved that *ma'rifa* is nobler than all sciences.² And Junayd—peace be upon him—said, "If I knew that under the sky there is a science in this world nobler than that in which the seekers of *ma'rifa* contemplate, I would have engaged myself to buy it and would have toiled in the best way to acquire it until I had got it."

CHAPTER TWO ON WHAT APPEARS TO THE AHLI-BADĀYĀ.

The first lightning that comes to the souls of the Seekers from the presence of Divinity is accidents and flashes; and those lights dawn upon the soul of the [mystic] traveller from the world of Divinity; and it is delightful.

Its onrush is like this: that a dazzling light suddenly comes, and soon disappears; and "He it is Who shows you the lightning."³

From the second point of view it refers to the "times" of the Companions of Seclusion. The Ṣūfis call these accidents "time" and it is therefore that one says, "Time is sharper than the sword" and they have said, "Time is a cutting sword." In the Book of God there are many references to that, as it is said: "The splendour of His light-

1. Lit. "I do not take certainty in excess". Cf. also p. 22.

2. Cf. L. Massignon, *La Passion II*, 545; the same, *Tawāsin* p. 156.

3. Quran XIII, 13.

16574/3798

ning almost takes away the eye-sight.”¹ Wāsiṭī² was asked, “Wherefrom is the restlessness of some people in the state of hearing music?” He answered, “There is a light which appears and is then extinguished;” and quoted this verse :³

“From them a flash came to the heart.

The flash of the lightning appeared and dwindled away.”
“And therein they have food for the morning and the night.”⁴

These flashes do not come at all times. At times they are intercepted. And when ascetic exercise increases, lightnings come more often, until that limit is reached that whatever man looks into, he sees some of the states of the next world. Suddenly these dazzling lights become successive: and may be after this the limbs are shaken.⁵ As is well-known, the Prophet—peace be upon him—says in expectation of this state, “Verily, for your Lord there are blasts of His mercy in the days of your time, provided you expose yourselves thereunto.”⁶

At the time of break, the dovotee seeks the help of gentle thought and pure commemoration, against the impurities of carnal desires, in order to regain this state. And it is pos-

1. Quran XXIV, 43.

2. Abū Bekr al-Wāsiṭī (died 331) is meant here. For his life see *Nafahāt al-uns*, edited by W. Nassau Lees, Calcutta 1859. His works have been utilised by Sulamī in his *Tafsīr*, cf. L. Massignon, *Textes inédits*, p. 72; *Lexique Technique*, p. 293; *Kitāb al-Ṭawāsin*, p. 215. Al-Wāsiṭī's sayings have been collected by Ibrāhīm Miskīn in the year 1067 A. H. in a book entitled “*Tarjamat-i aqwāl-i Wāsiṭī*” of which a manuscript is preserved in Calcutta A S B 1273.

3. The metre of this line is *Ramal*. The line alludes to Quran XIII, 13.

4. Quran XIX, 62.

5. As an after-effect.

6. See also Mu'nis al-'ushshāq, p. 42.

sible that sometime this state does come to one who is without ascetic discipline, but he remains unaware.

If one waits for it in the days of 'Id-festivities when men go to places of worship, and when raised voices and loud glorifications and harsh clamours take place and sounds of cymbals and trumpets prevail—if he is a man of intelligence having a sound nature and rememorizes the divine states, he will at once find this effect which is very pleasant.

And likewise it is in battles when men come face to face and the clamour of the warriors rises and there is neighing of the horses and the sounds of the drum and the military band become louder, and men engage in fight and unsheath swords: If some one has a little purity of heart, even if he is not a man of [ascetic] discipline, he will come to know of this state provided that at that time he rememorizes the divine states and brings to mind the souls of the departed and the observation of [Divine] Majesty and the rows of the high assembly.

Similarly, if somebody sits on a galloping horse and makes it run very hard¹ and thinks that he is leaving the body aside and becoming extremely reverent and going to the presence of [Divine] Existence in the state of the soul exclusively and to be included in the rows of the saints—an effect like this state will also appear to him, although he is not a devotee of discipline. And here there are secrets which only a few can understand in these days.

When these lightnings come to men they affect the brain to some extent, and it² may also appear in the brain and shoulder and back, etc; so that the vein begins to pulsate and

1. The use of قوی as an adverb of a verbal noun is very old and is not commonly found now-a-days, comp. also the use of عظیم in the same way.

2. i. e. the effect.

it is very pleasant, and he also tries to complete *sama'*. So far this is the first stage.

CHAPTER THREE ON TRANQUILLITY.

At length when the lights of the Secret reach the utmost extremity and do not pass away quickly and remain for a long time, that is called "Tranquillity" and its delight is more perfect than the delights of other flashes. When a man returns from Tranquillity, and comes back to [the ordinary state of] humanity, he is highly regretful at its separation; and regarding this one of the saints has said :

"O breath of the soul, how good are you,
One who is emerged in you has tasted the food of
intimacy."

In the Holy Qūran Tranquillity is mentioned many times, as it is said: "And God sent down His tranquillity"¹ and in another place He says "He it is Who sent down Tranquillity into the hearts of the faithful that they might add belief unto their belief."² He who attains Tranquillity knows about the minds of men, and acquires knowledge of unknown things, and his penetration of mind becomes perfect. The Chosen—God bless and keep him and his family—informed about it, saying, "Fear a believer's penetration of mind, for he perceives with the light of God." And the Prophet—peace be upon him—says about 'Omar—be God pleased with him, "Verily, Tranquillity speaks through the tongue of 'Omar;" and he also said, "Verily, in my community there are mutakallimūn and muḥaddithūn and 'Omar is one of them."

One who possesses Tranquillity hears very pleasant sounds from the high Paradise, and spiritual discourses reach him; and he becomes comfortable; as is mentioned in the Divine Revelation: "Verily, in the remembrance of God do hearts find rest!"³ . And he witnesses very fresh and

1. Quran XLVIII, 26.

2. Quran XLVIII, 4

3. Quran XIII, 28.

pleasant forms through the compact of his contiguity with the spiritual world.

Of the stages of the People of Love this is the intermediate one.

In the state between awakening and sleep he hears terrible voices and strange noises at the time of the slumber of Tranquillity and sees huge lights and he may become helpless through superabundance of delight.

These accidents are according to the Seekers [of Truth] and not in the manner of a group who close their eyes in their privacy and cherish phantasies. Had they sensed the lights of the truthful, many would have been the sorrows encountering them; "And there those who deemed it vain will lose."¹

PART TWO ABOUT THE ENDS *and it has three*

Chapters.

CHAPTER ONE ON ANNIHILATION.

And this Tranquillity becomes such that if man desires to keep it off from himself he cannot do so. Then man reaches such a stage that whenever he likes, he gives up the body and goes to the world of [Divine] Majesty; and his ascents reach the high spheres. And whenever he likes or desires he can do so. So whenever he looks at himself he becomes happy, because he discerns the radiance of God's light [falling] on him. Hitherto it is a defect.

If he exerts further, he also passes this stage. He becomes such that he does not look on himself and his knowledge of his existence is lost; this is called "*fanâ-i-akbar*".

1. Quran XL, 78.

When one forgets himself and also forgets the forgetfulness it is called "*fanâ dar fanâ*".

And as long as they delight in *ma'rifa* they are at a loss. This is reckoned amongst latent polytheism. On the other hand, he reaches perfection when he loses knowledge¹ in the "known", because, whoever delights in "knowledge" likewise as in the "known" has made that² his object. He is "alone" when in the "Known" he gives up the thought of "knowledge." When the knowledge of humanity also disappears it is the state of Obliteration, and is the stage of "Everyone that is in it, will pass away and there remaineth but the face of Thy Lord, the Glorious and Beneficient."³

One of the Seekers says that "There is no God but God" is the unification of the common-folk, and "There is no He but Him" is the unification of the higher class. He has erred in the classification.

There are five grades of *Tauhid*. One is "There is no God but God" and this is the unification of the common-folk who negative Deity⁴ from what is not God. These people are the commonest of the common.

Beyond this sect there is another group, nobler in comparison to these and commoner in comparison to another sect. Their unification is "There is no He but Him". This [group] is higher than the first one. And their place is higher, because the first group only negative divinity from what is

1. *i.e.*, knowledge about the acquirements.

2. *i.e.*, knowledge.

3. Quran LV, 27, 28.

4. *i.e.*, negate divinity from what is not God.

not God. This other group did not restrict themselves to negating Truth from what is not Truth. On the other hand, in face of the existence of God, the Almighty, they have negated all other existences. They have said: "Heship" is for Him, none else can be called "He" because all "Heships" emanate from Him. So "Heship" is exclusively meant for Him.

Beyond these there is another group whose unification is "There is no Thou but Thou". This group is higher than that which addressed God as "Him". "Him" is used for the absent. These negate all "Thouships" which in occasioning "Thouship" asserts the existence of oneself; and they refer to the presence [of God].

There is a group above these and these are higher still. They say: When someone addresses another as "thou" he separates him from himself, and he asserts duality; and duality is far removed from the world of unity. They lost and considered themselves lost in the appearance of God, and said: "There is no I but Me". They spoke truer than all these. I-ship, Thou-ship, and He-ship are all superfluous reflections about the essence of the unity of the Self-existent. They submerged all the three words in the sea of Obliteration and destroyed expressions and annihilated references: "And everything will perish save His face."¹ And their place is more elevated. As long as a man has human attachments with this world he will not reach the world of Divinity above which there is no other stage since it has no end. A pious man was asked: "What is taṣawwuf?" He answered: "Its beginning is God and as regards the end it has no end."

1. Quran XXVIII, 88.

CHAPTER TWO ON THE MORE LEARNED ONE IS THE
MORE PERFECT HE IS.

There is a well known tradition of the Prophet saying : "Never has God created an ignorant Wali". The Master of the great Shar'ia, with all his perfection, was commanded to increase [his] knowledge ; and God, the Almighty, orders him : "And say, O my Lord, increase me in knowledge." ¹ One of his blessing sayings is, "No morning will come for any day of yours in which knowledge is not increased". So, when such is the case with the Prophet what will be the case with others ?

For this knowledge which comes to the gnostic through revelation it is not necessary to deal with divorce, business, taxation and transactions because this is an exoteric science; rather, it comes through discovering the affairs of the selfexistence and [Divine] Majesty and Protectorship, and the arrangement of the organisation of existence, and the world of angels, and the hidden secrets in heaven and earth; as He said: "Say [unto them, O Muhammad] : He Who knoweth the secret of the heavens and the earth hath revealed it." ²

To find out the secret of predestination and to divulge it is forbidden; as in prohibiting it the saying of the Prophet distinctly commands : "Predestination is the secret of God, so do not divulge it."

The People of Reality are all of opinion that divulging the secret of predestination is heresy. Also all that is within the knowledge of the Men of Reality is not put into expression, lest all people practise it, because the beauty of the Majesty of [Divine] Oneness is above this

-
1. Quran XX, 113.
 2. Quran XXV, 7.

that it should be the passage of every comer, and the objective of every messenger, and the aim and object of every seeker—while, “Few of my servants are thankful.”¹

In the nature of mankind, in spite of the great number of the limbs of the body, there is not more than “one dot”² worthy of the horizon of Divinity. “We found there but one house of those surrendered [to Allah].”³ So when the case of the constitution of a person is in this fashion that out of the many faculties and limbs, and of the composition of mankind with its multiplicity of compositions, there is not more than one⁴ capable of making progress, then the condition of a populated place should also be conjunctured to be in the same wise. Then the talk is better unexpressed; and these are two couplets of mine :

“In the corner of the tavern are many men,
Who read the secrets of the tablet of existence.
They are out of the evil of the afflictions of the
revolutions of the firmaments,
They know; and are glad and happy.”

A man possessing in sight should always investigate strange things and realities, and express only that much which is worthy of his mind. Husain Manşûr-i-Hallâj—God’s mercy be upon him—said : “Love between two persons becomes fast when between them no secret remains hidden.” So when love becomes perfect, the secrets of hidden and concealed sciences and of the corners of the existing things do not remain concealed to him.

Since the acme of the perfection of man is to attain the resemblance of God the Almighty, and since the knowledge

-
1. Quran XXXIV, 12.
 2. Refers to the heart.
 3. Quran LI, 36.
 4. The same *nuqta*.

of Perfection is a quality of his, ignorance is a defect in him.

It therefore follows that whoever knows more about the realities of His existence is nobler. And in short: ignorance is hideous.

CHAPTER THREE ON THE AFFIRMATION OF MAN'S RELISH AND AFFECTION TOWARDS GOD, THE ALMIGHTY.

The belief of the Mutakallimân and the whole of the Ahl-i uşûl is that man should not take to God for his friend, because friendship consists in the inclination of the soul for a homogeneous being, and God, the Almighty, is above having any kindredship with the creation: rather affection consists in man's obedience towards God.

The People of *ma'rifa* affirm affection and relish. And in that homogeneity is not a condition according to them; since [sometimes] a man likes a colour or an object, in spite of the fact that it is not homogeneous with him. Affection towards God the Almighty has no connection with animal faculties, rather there is a divine point which is the centre of the secrets of Truth, in man. And this affection is related to *Dhaug*. And affection is finding pleasure of one person in imagining the presence of another: and in this homogeneity is not a condition.

Love consists of an affection which has transgressed its limit. It gives rise to the acquisition of desire and yearning. Every yearner has by matter of necessity acquired one thing and not another, because if he has acquired all the beauty of the beloved, he will not remain behind [seeing] his face; and also, if he has acquired and comprehended nothing his desire will not be fulfilled. So all yearning is the acquisition of the non-acquired. But yearning is defective, because it necessitates non-acquirement.

The discourse about the affirmation of relish means the acquirement of perfection with regard to a thing and the knowledge of the acquisition. When perfection with regard to things is acquired and the acquirer is unaware of it, it is not perfection. When the eye acquires perfection with regard to things it consists of the sight's vision of subtle things; and it discovers that, and is relished thereby. The sense of hearing has a relishment, and that is perception of the subtle hearings of pleasant voices. The sense of smell perceives subtilities of pleasant smells: and like-wise in the same manner it is with all other faculties. Perfection, with regard to the rational soul, is the knowledge of Truth and comprehension of realities. So when the soul acquires that, its perfection with regard to supreme things comes from the illumination of the light of Truth, and rises to perfection with regard to God, of which the relish is greater still, because its comprehension is nobler.

The human soul is the noblest of the Seekers and Truth is the greatest of the "known." So relish must be more perfect; but the impotent man has no sense of the pleasures of copulation, though he hears that men enjoy it to their full: and that old man has said well: "One who did not taste, does not know."

This story is the affirmation of relish and affection. In the days of Junayd—peace of God be upon him—the Ṣūfis were reported against. Ghulām Khalīl¹ and a number of Mutakallimān and Fuqahā' scandalised the Brethren of

1. Ghulām Khalīl (died 275) whose full name is Abū 'Abdallāh Aḥmad b. Muḥammad b. Ghālib b. Khālid al-Baṣrī was a Hanbalite faqīh, traditionalist and ascetic, cf. *Tārīkh Baghdād* V, 78; *Nafahāt ul-Uns* and *Abu 'l-Maḥāsin*, *Nujūm*, Vol. II, 79. He urged the Caliph to put Junayd, Nūrī etc., to death since they were freethinkers and heretics cf. *Tadhkirat al-Awliyā'* II, 48. See also *Kashf ul-mahjūb*, Transl. p. 191 and Massignon, *Textes* p. 212.

Seclusion and gave a verdict of their heterodoxy and infidelity and produced witnesses and documents. In that calamity Junayd withdrew himself. Amîrul-qulûb Abu 'l-Husain Nûrî¹ and Kattânî² and Zaqqâq³ and a number of great men were produced in the assembly of justice. The executioner intended to kill [them]. It is a well-known story that Abu 'l-Husain Nûrî made haste to open the execution.⁴ He was asked about it and said: "I wished to sacrifice for my brethren the one moment of my life which remained." This story was related to the Caliph and it turned a cause of their liberation. Before this they also tried to injure Dhu 'n-Nûn al-Miṣrî, but God the Almighty granted him liberty.

CHAPTER ON THE END OF THE BOOK.

The essence of the distributed is not worthy of knowing the undistributed because [in that case] knowledge will also be distributed; and his distribution will also cause the distribution of knowledge. Maṣṣûr-i Hallâj said: "The Ṣūfî does not accept and is not accepted⁵ and is not divided and dissected".

1. Abu 'l-Husain Aḥmad b. Muḥammad an-Nûrî (died 295) was a famous ṣūfî in the time of Junayd. Cf. Nafahât ul-Uns; Massignon, Textes inédits, p. 51. He founded also a sect cf. Kashf al-Maḥjûb, transl. by Nicholson, p. 189-95.

2. Abû Bakr al-Kattânî (died 322) was a disciple of Junayd. For his life cf. Shadharât II, 296; Târikh Baghdâd III, 74.

3. Abu Bekr Aḥmad b. Naṣr az-Zaqqâq al-Miṣrî (died 290) was a contemporary of Junayd cf. Nafahât p. 213; Textes inédits, p. 44; Sha'rânî, Taḥqâq al-kubrâ, Cairo 1299, Vol. I, 177 where Zaqqâq is just the same mistake as in our text.

4. viz., to be killed first of all.

5. Cf. Massignon, Lexique: Textes Hallagiens, p. 94 (section III), p. 95 (section IV, 3).

He also said at the time of crucification : " The aim of the ecstatic is the complete isolation of the One in unity".¹

Those who wish to throw off the workshop of the spider ought to remove 19 grippers from themselves. Of these, five are the external birds² and five the internal ones³ and two fast walkers with visible movements and seven slow walkers with invisible movements. Of all, it is more difficult for you to drive off the birds, because however much a man flies, the birds fly a-head of him and perplex him. Of all the birds, the internal ones are the more difficult to repel. Between them is an island where slender legged men dwell. Whenever a man proceeds they suddenly kick their legs and put them in his neck and deter him from his progress so that he may not find the water of life.

I have heard that if one embarks in the ark of Nûḥ and takes the rod of Moses in his hand he will be freed from that.

1. The Divine union, therefore, is according to Hallāj not the destruction, but the transfiguration of the personality. Cf. Massignon, *Kitāb al-Ṭawāṣīn*, p. 165, 169, 182 ; *Lexique : Textes Hallagiens* p. 103.

2. *i.e.*, the five external senses.

3. *i.*, the five internal senses.

CHAPTER IV.

TRANSLATION

OF THE

“LANGUAGE OF TRUTH”

AND THAT IS

“THE TREATISE OF THE BIRD.”

Praise be to God, the Beneficent, the Merciful. ¹O Lord help in its completion.¹

Translation of the language of Truth and that is the treatise of the Bird—by the leader of the world, the most learned of the time, the king of scholars and philosophers Shaykh Shihābuddīn as-Suhrawardī—peace of God be upon him.

Is there anyone among my brethren who may lend me some hearing that I may relate to him a part of my troubles, that perhaps he may bear some of my troubles in partnership and brotherhood, because one's friendship is not pure unless he guards it against the contamination of impurity. And where can I find such a sincere friend—since the friendships of these times are [common] like merchandise at the time of need, and the regard for the friend is discarded when there is needlessness—except the brotherhood of friends which is a tie from Divine proximity, and whose affection comes from sublime neighbourhood, and who see the hearts of each other with the eyes of reality and scour off the rust of doubt and pride from their minds. This class is not assembled except by the call of Truth. When they are assembled they accept this precept.

O Brethren of Reality, conceal yourselves like the porcupine that exposes its inward-side to the desert and conceals his outward-side. For, I swear by God, that your inside is revealed and your outside is concealed.

1—1. The words seem to be an addition by the scribe.

O Brethren of Reality, strip off the skin that you are wearing even as the snake does. And walk like the ant so that no one may hear the sound of your steps. And be like the scorpion so that your arms are always on your back ; for the devil comes from the back. And take poison in order that you may live happily. Welcome death so that you may remain alive. And always keep flying and do not specify any nest, for all birds are caught from their nests. And if you have no feathers to fly with, creep on the earth till you change place. And be like the ostrich that swallow hot¹ pebbles. And be like the vulture which eats hard bones. And be like the salamander which perpetually stays in the fire ; so that it (fire may not hurt you tomorrow. And be like the bat which does not come out in the day [time], in order that you may be secure from the hands of enemies.

O Brethren of Reality, there is no wonder if an angel commits no crime, or if a beast or an animal does an evil act, because the angel does not possess the capability of doing evil and the beast does not possess the capability of understanding. On the other hand, the [real] wonder is, the act of a man who carries the commands of passion and submits himself to passions in spite of the light of intellect. And, by honour of God, the Great, that the man who remains firm-footed at the time of the attack of passions is superior to an angel ; and again, one who is submissive to passions is far worse than a beast.

Now to revert to my tale and relate my troubles :—

Know you, O Brethren of Reality, that a number of hunters came to the desert and spread their nets and scattered corn and set up the illusions of terrifying figures and scare-crows² ; and hid themselves in leaves. I was flying in a flock of birds. When the hunters saw us they whistled

1. *i. e.*, sun-baked.

2. In order to give the desert the appearance of a corn-field and to deceive the birds.

beautifully and put us into doubt. We looked [down] and saw a clean and beautiful place. We had no misgivings, and no suspicion kept us back from the desert. We turned towards that snare-house and were caught in the snare.

When we looked about we descried that the loops of the snare were in our necks and the fetters of the nets on our feet. All of us tried to move that perhaps we may be freed from that calamity. The more we moved the firmer became the bonds. So we gave up ourselves to destruction and submitted ourselves to that affliction. And every one became busy with his own affliction, for we did not care for one another. We engaged ourselves in finding out a stratagem as to how to free ourselves. For a time we remained thus, till we made a habit of it and forgot our previous custom. We found ease in the bonds and resigned ourselves to the narrowness of the cage.

Then one day I looked out of these bonds and saw a number of my friends who had got their heads and wings out of the snares and had come out of these narrow cages and were about to fly. And every one had a strap of those scare-crows and bonds left on his leg, which [however] did not hold back their bodies from flight. They were pleased with those bonds. When I saw that I remembered my former times and my liberty in the air. And that which I [formerly] liked and loved became irksome. I wished to die out of grief or that my soul may leave the body at their departure. I called out to them and cried to them for help to come close to me and guide me in contriving for my relief and to share with me in my affliction, for I was driven to despair. They recollected the stratagem of the hunters; were frightened; and ran away from me. I bound them by the oath of old friendship and companionship which knew of no impurity. That oath did not remove the doubt from their hearts and they perceived no assurance of heart [about my friendliness] to help me. Once more I reminded

them of past days, and displayed my helplessness. They approached me. I asked them about their state [saying] "How did you secure your freedom and how are you contented with those remainders of the bonds?"

Then they helped me in the same way in which they had contrived for themselves; so that I got my neck and wings out of the snare. And they opened the door of the cage. When I came out they said to me, "Regard this [much] freedom as a blessing". I requested, "Remove this bond from my leg". They replied, "Had we the power to do so we would have first removed it from our own legs. And no one asks for cure and medicine from a sick physician; and if he asks for medicine from him, it is ineffective."

So I flew with them. They said to me, "We have before us lengthy roads and frightful and fearful stages of which we cannot be care-free. Rather we may likely loose this state for a second time and be once again entangled in that former state [of captivity]. So we must take all pains to fly out of these fearful nets all at once and to fall on the right path once again."

Then we took to the middle of two roads. It was a valley abundant in water and green grass. We flew alright till we passed those snare-houses. And we did not attend to the whistle of any hunter. And we reached a mountain-top and looked about. In front of us there were eight other mountains, the summits of which the eyes of the onlookers could not behold on account of their height. We said to one another, "Alighting is out of question, and there is no security better than passing these mountains safely, because in every mountain there is a number of people who aim at us. And if we attend to these [mountains] and remain with the delights of these mountains and the pleasures of these places, we will never reach our

end. So we took great pains, so that we passed six mountains and reached the seventh. Then some said, "It is time to take rest, for we have not the strength to fly; and we are away from enemies and hunters and have come a long distance, and an hour's rest will take us to the destination; but if we add to these troubles we will perish."

So we alighted on this mountain. We saw trimmed fruit-gardens, beautiful buildings, nice palaces, pleasant fruit-bearing trees and running waters, such that its bounties arrested the eye and its elegance deprived the body of its senses; and notes of birds the like of which we had not heard, and sweet smells which had never reached our nostrils. We took fruit and water with great pleasure ¹ and we stayed there till we cast away our fatigue. Then we heard the cry: "We must prepare for the journey because there is no safety beyond circumspection, and no fortress is stronger than suspicion; and to stay for long is to waste away life; and the enemies are following at our wake and gathering news (about us)".

So we went up to the eighth mountain. On account of height its summit reached the sky. When we neared it we heard notes of birds on account of the melodiousness of which our wings became feeble and we began to drop. We saw many kinds of bounties, and figures, from which we could not remove our eyes. We alighted. They treated us kindly and entertained us with these bounties which no created being can praise or describe. When the governor of that province made us free with himself and when familiarity developed we informed him of our affliction and explained to him what had passed on us. He was distressed and said, "I heartily share these sorrows with you". Then he added,

1. Persian خوشی بس. If we read بس to go with میوهها و آبها it will mean "Out of pleasure we took plenty of those fruits etc."

"At the end of this mountain there is a city where His Majesty the king resides. He removes the oppression and grief from every oppressed person that reaches his court and trusts in him. And whatever I say in praise of him is incorrect because he is above all that".

So our hearts were consoled with what we heard from him, and in compliance with his instructions we set for the court and reached that city.

We descended in the court of His Majesty the king. He had informed the vedette of the country before our arrival; and an order was issued to present the visitors to His Majesty. So they lead us. We saw a palace and a courtyard of which our eyes could not behold the wideness. When we passed [these] a curtain was raised and another courtyard came into view more beautiful and wider than that [former one], so that we considered the first one darker in comparison to this courtyard. Then we reached a parlour. When we stepped into the parlour, we saw from a distance the light of the beauty of the king. In that light our eyes were perplexed and our intellects went stray; and we swooned. Then with his kindness he restored our intellects and gave us liberty to speak. We narrated our hardships and troubles to the king and related our stories; and requested him to remove the remaining bonds from our legs so that we may remain in service at the court. He answered, "The same person will remove the bonds from your legs who has put them there. I will send a messenger with you so as to compel him to remove the bonds from your legs." And the chamberlains shouted out that we must depart. So we turned away from the king; and as yet we are on the way, walking with the king's messenger.

Some of my friends asked me to describe His Majesty the king and to narrate his beauty and grandeur. Though I cannot accomplish that, [yet] I will give a brief summary.

Know you, that whensoever you imagine in your mind a beauty unmingled with any evil and a perfection untouched by any defect, you will find it there; since in reality all beauties belong to him. At the time of gentleness he is all face: at the time of generosity he is all hand. Whoever served him gained eternal blessing, and whoever turned his face from him "lost this world and the next."¹

On hearing this story many a friend said, "I think that a fairy molests you or a demon has permeated through you. By God you did not fly; rather, your intellect has flown away; and they hunted not you, but your consciousness. Whenever did a mad man fly? Whenever did a bird speak? Perhaps yellow-bile has overcome your temperament or insanity has found its way to your brain. You must take a decoction of the dodder of thyme;² and go to hot-water bath and pour hot water on your head; and use the oil of water lily;³ and observe moderation in your meals; and avoid wakefulness; and have no worries—since before this we used to find you sensible and wise. And God is our witness that we are sick for you and on account of the confusion that has found its way to you.

They talked much and I accepted very little. And the worst of words is that which is wasted and remains ineffective. And I seek help from God. And whoever does not believe what I have said is ignorant, and "those who do wrong will come to know by what a [great] reverse they will be overturned."⁴

1. Quran XXII, 11.

2. *Afthimān* (from Greek *epithymon*) is a medical plant.

3. The oil of *nilófar* i.e. *Euryale ferox* Salisb. is well-known as a calming medicine.

4. Quran XXVI, 228.

CORRIGENDA

- P. 7, 12 instead of "final" read "final o "
- P. 10, foot-note 6 after "had" delete "times"
- P. 11, 13 instead of "philosophy" read "his philosophy,"
- P. 26, 5 instead of "image" read "the image"
- P. 32, 7-8 instead of "all questions treatise" read
"all objects are but subservient to it"
- P. 35, 1 instead of "he also...*sama*" read "he should
also try to complete it through *samā*"
- P. 35, 12 instead of "soul" read "nearness"; instead of
"is emerged in" read "has alighted on"
- P. 41, 5 from the end: instead of "he will...face" read
"his desire will not remain unfulfilled"
- P. 46, 11 instead of "swallow" read "swallows"
- P. 47, 21-22 read according to the commentary "which,
in spite of that, did not keep them back ..."
- P. 50 10 instead of "He had...country" read "The
vedette had informed the king"
- P. 51, 12 delete "mad"

Persian Texts.

- Page ٦ line ٨٣ instead of اقول read اقول
- " ١١ " ٣ instead of تعجب better read متعجب (not in the Ms.)
- " ١٩ " ١٣ instead of ر کلام read در کلام
- " ٢١ " ٣ instead of وروا read وروا
- " ٢١ " ١٠ instead of چنک read جنک
- " ٤١ " ٣ instead of بنگرسیتم read بنگرسیتم
- " ٥١ " ٢٢ instead of این مرتبت read این مرتبت
- " ٦٥ last line ١١-٧ س ٤٠ ص

Corrigenda in the Arabic Text of p. ٩٠

بالتسبيح فريضة في كتاب الله المسطور بالبيان وقال لو لا ازاغة
المبطلين نطقت الفطرة بشواهد الايمان ادفعوا هموم الحادثات بحميات
الازل ، اذا رضى صاحب اليد العليا خسرت الوشاة ، وقال امر الله
بالرصد اذا توغلت في الهوى علمك الهوى كيف يكون ، كتاب الله
مشهود يراه الغافلون و يقرأ العاقلون ، ما شكر الرب بأفضل
من الصبر ولا ارضاه كالرضا

-
- (١) لولا : غ L | ازاغة : اذاعة S اراعه B ارايمة L
(٢) نطقت : قطب S نطقت L | الفطرة : الفطر S | بشواهد :
لشهود S | هموم : سمووم R | بحميات : محميا BL
(٣) خسرت : خمسة R
(٤) في الهوى : بالهوى L | يكون : تكون R
(٥) مشهود : مشهودا BLRS | يقرأ العاقلون : يقرأ الغافلون L
(٦) ولا ارضاه : والا رضاه R ولا رضاه L

فى الدارين لعنوا لنعنا يقطع اذارهم ويردهم الى سوء البرازخ المشعون
 بالعباد، وقال العقل نور الله ولا يهتدى الى النور غير النور،
 ٣ ولا يظهر صورة نورانية الا فى مرآة فردانية، النفس مرآة الله
 لا يشبهها مرآة الاجسام، اذا انحل التركيب رجع الواحد الى
 الوحيد، وقال اصرف الفكرة الى الآثار، واعرف الله بعجائب آياته،
 ٦ بشواهد هيبة الحضور، فان الفكرة لا تتسلط على آله الارباب، وقال
 اذكرى ايتها المدينة الفاضلة ربك باصواتك المتجامة والصياح
 والتفخيم والتعظيم ما ابهاك يا مدينة تحى بذكر الله اسواقها ومشارعها
 ٩ وسككها ويوتها وسطوحها عند بلوغ رأس النيرات الى مراسم
 التسبيح وكبرى تكبيراً جهرياً يهزم جيوش الشيطان ويقهر عبدة الطاغوت
 ويرعد خميئات النفوس ويهز النفوس ويحرك الاشباح الصيحة الجمهورية

- (١) لعنوا لعنا : يعنوا العناء BL | يردهم : يوردهم R | سوء : السوء R
 (٢) الى : فى RS
 (٣) يظهر : تظهر R | الله : الله تعالى و مرآة الله R
 (٤) يشبهها : تشبهها R | رجع : يرجع S
 (٥) الوحيد : التوحيد BL | بعجائب : باعاجيب BRL
 (٦) هيبة : بينة R هيئة LB | تتسلط : يتسلط R
 (٧) المتجامة : الجامعة BL (٨) تحى : لحنى BR
 (٩) سككها : مسلكها R | النيرات : النيران BL
 (١٠) يهزم : تهزم R | جيوش : جنود BLR | يقهر : تقهر R
 (١١) يرعد : ترعد R | يهز : تهز R | ويهز النفوس : غ فى BL |
 الاشباح : الاشياء S | الجمهورية الجمهورية B

بأفضل ما يمكن و نزهها عن خيئات الامور فان قيم المواد بصورها ،
 وقال لا تترك الفكرة الخبيثة تسرى كالمصاير فهي ضعيفة لئلا تضعفك
 ٣ قوتها ادرك صغار الامور قبل ان يدركك كبارها، اسلك ايها الفكور بقلب
 يقظان وقف موقف التعظيم وانت من النور ريان، اغتنموا قدرتكم الزائلة،
 وقال فيامن اضل اقرب الاشياء منه ما بعدك عن ابعدها اطلب بارى الكل
 ٦ فى القرب الاقرب وان كان فى العلو الاعلى قهرا وشرفا، امر الله لا يتعظك
 بما توانيت ايها المتخلف و لكنك تبقى عريا عن الفضائل، مد عينيك
 مدا وابسط ابسطا و اترك الشاغل من نبات الظلمة، لترى القيوم
 قائما بالقهر على رأس الوجود كله بالمرصاد، ولقد غنى الحبيب
 ٩ فاين الواجدون هذه برزة النور والقوم فى ملاعب العشق يلعبون،
 لا تانس بنفار الهمج لاتبع هيبة الصمت بالوسط من الكلام، وقال لا تترك
 ١٢ حامل السيف الجاهلى ان يدنو ولا المرأة المستهوية الملقية الجسد فى
 الطرائق ان تتشبث بذيله وطوائف من النيران التى قل ضوءها
 وكثر دخانها طفقت تنطفى لهبوب ربح زعزع، ان عبدة البطن والفرج

(١) مواد : الامور BL (٢) ضعيفة : ضعيف L | تضعفك : يستضعفك L

تستضعفك BR (٤) يقظان : يقضان R (٦) يتعظك : يتعطل R

(٨) وابسط : والاصواب «وابسط اليهما» (٩) كله : غ BL

(١٠) برزة : بردة R | النور : النوم BL

(١١) بنفار : ولعله «بنفار» | الهمج : غ BL

(١٢) حامل : حاصل LS | الجاهلى : الجاهل S | اولا : لا BL |

مستهوية : متهونة R | الملقية : الملقية BL

تَحَرَّكَ الْاَسْبَابُ، وَقَالَ وَبَابُ الْحَقِّ قَوْمٌ لَا تَشْغَلُهُمْ صَدَمَاتُ الْاَسْبَابِ
وَلَا يَجْزَعُونَ مِنَ الْبَلَاءِ، فَإِنَّ الْبَلَاءَ صَرَّاطُ اللَّهِ تَعَالَى بِهِ سِرَتْ قَوَافِلُ
الرِّجَالِ وَلَوْ سَلَكْتَهُ لَوَجَدْتَ عَلَيْهِ آثَارَهُمْ، وَلَعَرَفْتَ مِنْهُ اَخْبَارَهُمْ، ٣
فَكَلَّ اَرْضَ لَمْ يَصِبْهَا صَيِّبٌ مِنَ الْمَصَائِبِ ابْتِئَانٌ تَنْبِتُ نَبْتَ النِّجَاحِ،
وَقَالَ نَعَمْ الرِّفِيقَانِ الْجُوعُ وَالسَّهَرُ يَضْعِفَانِ اَعْدَاءَ اللَّهِ مِنَ الْقَوَى،
يَعْقُرُ مَطَايَاهَا وَيَعِدُ الْمُسْتَشْرِقَ لَسْنَى الْاَشْرَاقِ الْفَقْرَ سَوَاطِ اللَّهِ ٦
بِهِ سَاقِ الصِّدِّيقِينَ إِلَى فَوَاضِلِ الدَّرَجَاتِ، وَقَالَ يَا مَنْ كَلَّفَ بِالْمَنْطِقِ
الْمَبِينِ صَبْرًا عَلَى مَا أَمَرْتُ بِهِ، أَقِمِ الذِّكْرَ فَلَنْ يَصْدُكَ عَنْهُ أَحَدٌ
وَسَيَهْلِكُ اللَّهُ الْكَافِرِينَ بَغْتَةً، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الْقَائِمُ عَلَى النُّفُوسِ ٩
وَيَسْتَوْفِي الْحَقُوقَ لِلْعِبَادِ، وَقَالَ لِكُلِّ قَهْوَةٍ سَكَارَى وَلِكُلِّ بَحْرِ
مَغْرُقُونَ، كَمْ بَيْنَ حَائِثٍ فِي الظَّالِمَاتِ زَحْزَحَ عَنْ نُورِ الشَّمْسِ وَبَيْنَ
حَائِثٍ اغْرَقَهُ ضَوْعُهَا فِي قَرْبِهَا الْاَقْرَبِ وَقَالَ، إِنْ تَعْبَدَ اللَّهَ حَبًّا خَيْرٌ مِنْ ١٢
إِنْ تَعْبُدَهُ خَوْفًا فَإِنَّ التَّعْبُدَ بِالتَّخْوِيفِ دِينُ اللُّثَامِ، وَقَالَ اَعْمَلْ لِنَفْسِكَ
فَقَدْ ذَلَّ مِنْ اَحْوَجِ إِلَى الشَّفِيعِ، وَقَالَ نَقَّشَ مَدَارِكُكَ اِيَّهَا الْاِنْسَانُ

- (١) بَابُ الْحَقِّ قَوْمٌ : ثَبَاتُ الْحَقِّ BL
(٢) الْبَلَاءُ : الْقَلْبُ S | اللَّهُ تَعَالَى : غَفَى BL | سِرَتْ : سِيرَتْ BL | عَبَرَتْ R
(٣) لَعَرَفْتَ : تَعَرَفْتَ R (٤) تَنْبَتُ : غَفَى BL
(٦) يَعْقُرُ... يَعِدُ : كَذَا ! وَالصَّوَابُ «يَعْقُرَانِ... يَعْدَانِ» لَسْنَى : لَسْنَا لَنَا BL
(٩) بَغْتَةً : بَزِيغَةً S (١٠) وَيَسْتَوْفِي : يَسْتَوْفِي BR
(١٢) اَغْرَقَهُ : اَحْرَقَهُ S | ضَوْعُهَا : نُورُهَا R
(١٣) نَقَّشَ : نَفَسَ S | نَفَسَ BL

من ملكة البروق، وقال لا تحدث نفسك ان كنت امرأ ذا جذبان
 تنكئ على سرير الطمع راضياً برغد عيشة في هذه الخربة القذرة
 ٣ وتمد رجلك وتقول قد احطت من العلوم الحقيقية بشطرها،
 ولنفسى عليّ حق كيف وقد فزت بقصب السبق على اقراني، ان هذه
 خطرة ما افلح من دام عليها قط، وقال كل هذه العلوم يفتقر لتفسير
 ٦ يستيقظك من رقدة الغافلين وما خلقت لتنعس في مهلك اتبه
 يا مسكين، وانزعج بقوة وارفض اعداء الله تعالى فيك
 واصعد الى الطاسين لعلك ترى ربك بالمرصاد، وقال روح سرّك بترك
 ٩ ما ثقلت عليك تبعاته، واذكر موتك وقدمك على الله في كل يوم مراراً،
 احفظ الناموس ليحفظك، وليكن يومك خيراً من امسك و لو بقليل
 والافانت من الخاسرين، لا تؤخر الى غد شغل يومك فان كل يوم
 ١٢ آت بمشاغله، و لعلك لن تلحقه، وقال كن ذا عزيمة فان عزائم الرجال

- (١) امرأ ذا جذبان : امرا ذا حدثان S
 (٢) الطمع : الطمعه S | عيشه : عيش S
 (٣) تقول : يقول L | العلوم الحقيقية : الحقيقة S
 (٤) كيف : غ S | بقصب : قصب BLRS | اقراني : اخواني R
 (٥) كل : غ في BL | يفتقر لتفسير : صفيّر صفيّر RS صفه صفيّر BL
 (٦) فيك : غ في BL (٨) طاسين : الطامسين R
 (١٢-٨) يتبداء BLR « ليكن يومك... الخاسرين » ثم «روح سرّك... يحفظك»
 (٨) سرّك : نفسك S (٩) قدمك : قدمك L | في كل : كل S
 (١٠) ولو بقليل : غ في BL

اقلب وتضيّع الوقت وتشوّش الفكرة وليس فيها طائل، بل يجوز النظر
 فيها لتشجيع الطبع في اوائل امر السالك، ليرتقى الى اهلّية العلوم
 الخفية، اما الاقتصار عليها فهو جهل وخسارة، وان لم تصدقنى ففكر
 ٣ في رموز الاقدمين و تأمل كتب افلاطون و هرمس لتعلم ان لهم
 علوماً اشرف من مقولة متى والملك، وقال بعد ان ذكر غرض
 الافلاك في الحركات على راي المشائين واما انت ان اردت ان
 ٦ تكون عالماً آلهياً من دون ان تتعب وتواظب على الامور المقربة
 الى القدس فقد حدثت نفسك بالممتنع او شبيه الممتنع والناس
 ٩ يجتهدون في طاب الباطل غاية الاجتهاد، و ايضاً رهابين الامم
 و زهادهم قد يرتكبون الامور الشاقة و تركوا المألوفات لا لغرض شريف
 بل لمطالب خسية فقيح بطالب الحكمة ان لا يجتهد ولا يطلب
 ١٢ الطرق، فان طلبت واجتهدت لا تلبث زماناً طويلاً الا وتأتيك البارقة
 النورانية وسترقى الى السكينة الالهية الثابتة فما فوقها، ان كان
 لك مرشد وان لم يتيسر الارتقاء الى الملكة الطامسة فلا اقل

- (١) تشوش : توسوس L | الفكرة : الفكر BL
 (٢) الخفية : الحقيقية S (٥) مقولة : مقولات S
 (٦) ان اردت : اذا اردت L (٧) تكون : يكون L | تواظب : تواظب BRL
 (٨) حدثت : تحدثت S حديث L | شبيه : سبب L
 (٩) الباطل : باطل BRL رهابين : جمع الرهبان وفي R : رهابون
 (١٠) تركوا : ترك BL والاحسن «يتركون» | لغرض : الغرض L
 (١١) فقيح : فقيح L (١٢) تلبث : يلبث L
 (١٣) سترقى : سترقى R | كان : غ L

المقولات انظر كيف انتقلت الحكمة من النظر في امور الروحانيات
ومعرفة الطرائق الى مشاهداتها وسلم الخلع بالعلوم العميقة التي تشهد
بصحتها الامم الفاضلة وعليها كان مدار الحكمة و اعتماد الحكماء ٣
الى ما فعل شيع المشائين من الاختصار على امور تشبه مقولة متى
والجدة بحيث صارت التي هي بالحقيقة حكمة وكان عليها السير
وشهود انوار الملكوت منقطعة لا يعرفها المنتسبون الى الحكمة في ٦
هذه الازمنة انى لاعلم يا اخوانى انه اذا نادى منادى الحق بظهور الحقائق
تنطمس هذه الاقاويل الناقصة الشاغلة وان بقيت تبقى فى المواقف
الجدلية فى رياضات المبتدئين وتعود الحكمة الرئيسية، فان صاحب ٩
الزوره ذات الانق اذا انذر صدق واذا وعد حقق، وقال بعد قوله بين
السواد واليباض انواع غير متناهية فمثل هذه هوسات وقعوا فيها
لتضييع طرائق الحكماء الاقدمين من السلوك وعلوم المشاهدة لانوار ١٢
الملكوت واسرار الخلع والتجريد ودوام الانصباب الى مطالعة جلال
الحق فلما تركوها سألط الله عليهم هذه الهوسات، اما تراها كيف تقسى

- (١) انتقلت : غ فى BL | فى امور : الى الامور L
(٢) الطرائق : الطريق BL | بالعلوم : والعلوم BL | تشهد : يشهد L
(٣) شيع : شيعة R شيخ S | تشبه : نسبية S يشبهه L
(٤) الجدة : جدده S (٧) لاعلم : لا اعلم BL | منادى : المنادى B
(٨) تنطمس : ينطمس L | الناقصة : الناقصة RB | تبقى : يبقى L
(٩) تعود : يعود BL | فان : وقال فان S
(١٠) الزورة : الزودة S | الانق : الانلق R الاق BL
(١١) هوسات : هوسيات R موهومات L (١٢) تركوها : تركوا BRL

(١) BLR : جردات | S : النشئ | BL : حن | وحن : وحن

(٢) BL : جردات | S : النشئ | BL : حن | وحن : وحن

(٣) BL : جردات | S : النشئ | BL : حن | وحن : وحن

(٤) BL : جردات | S : النشئ | BL : حن | وحن : وحن

(٥) BL : جردات | S : النشئ | BL : حن | وحن : وحن

(٦) BL : جردات | S : النشئ | BL : حن | وحن : وحن

(٧) BL : جردات | S : النشئ | BL : حن | وحن : وحن

(٨) BL : جردات | S : النشئ | BL : حن | وحن : وحن

(٩) BL : جردات | S : النشئ | BL : حن | وحن : وحن

(١٠) BL : جردات | S : النشئ | BL : حن | وحن : وحن

[illegible]

إذا قطعتهما أولاً نجوت منها والأتادي بك الى ما لا يلائم ، وقال
 أكثر الدعاء في أمر الآخرة واسأل الله ما يبقى معك ابداً لا ما
 يزول ، وقال لا تتكلم قبل الفكر فكر مراراً ثم قل فان كنت
 بنطقك صائراً من الصالحين فيوشك ان تصير بالصمت ملكاً من
 المقربين ، وقال لا تتعجب بشيء من حالاتك فان الواهب غير
 متناهي القوة عليك بقرأة القرآن كانه ما أنزل الا في شأنك فقط ،
 واجمع هذه الخصال في نفسك فتكون من المفليحين ، وقال الصوفي
 هو الذي اجتمع فيه الملكات الشريفة والتصوف اصطلاح عن هذه ، وقال
 كما قصرت قوى الخلاق عن ايجادك قصرت عن اعطاء حق ارشادك ،
 بل هو الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قدرته اوجدتك وكلمتك
 ارشدتك ، وقال لا يلعبن بك اختلاف العبارات فانه اذا بعثر ما في

(١) قطعتهما : قطعته BLRS | اولاً نجوت : ولا تجوت B | منها :

منه BLRS | والا : ولا L | أتادي : تبادى SL

(٢) اسأل : سبيل S سل BL | لا ما : الى ما BL ما RS

(٣) يزول : لا يزول R لا يرون B | تتكلم : يتكلم L | فكر : كرر B غ في L |
 قل : قال S

(٤) صائراً : صابراً R | بالصمت : غ في BL (٥) تتعجب : يتعجب L

(٦) خصال : خصائل L | فتكون : فيكون L

(٨) والتصوف : التصوف L هذه : هذه الحال S

(٩) ايجادك : انتخاذك BL (١٠) كلمتك : كلمته BL

(١١) وقال : غ في R

* زيادة في R وهي «ومما ينسب... نديدم خود را» انظر ص ١١٢

و مما ينسب اليه* أعلى الله رتبته ولم اتحقق ذلك :

لو تعلم داركم لمن جمعت قامت رققت وصفقت واستمعت
والقهوة لو تعلم من يشربها كانت خضعت لشاربيها ودعت
وله أيده الله تعالى دو بيت فارسية

يكچند بتقلید گزیدم خود را
نا دیده همی نام شنیدم خود را
در خود بودم ازان ندیدم خود را
از خود چون برون شدم ندیدم خود را

ومن لطائف كلماته ٩

قدس الله روحه العزيز : من لم يبتهج باعاجيب سرادقات العلين
فهو من الغافلين، ومن لم يذق من مآدبة رب العالمين فهو من الخاسرين،
ومن لم يتلذذ بلذة أشعة انوار المقربين فهو من المحرومين، وقال اذا
ضبطت نفسك عن الاشتغال بالزائد على مهمم بدنك الضروري
واستكملت بالعلم أتيت على كثير من الفضائل وعليك بالتسايح والاوراد
واقطع الخواطر الرديئة وانقد الخواطر الجيدة والخواطر الرديئة ١٥

(٤) دو بيت : رتبته R

(١٠) قدس الله روحه العزيز : غ في BL أشركنا الله تعالى في صالح

دعواته R (١١) فهو من الغافلين : غ في S | و من لم :

ولم S | من مآدبة : مائدة R

(١٥) الخواطر الجيدة و الخواطر الرديئة : غ في BL

* هذه الابيات موجودة في باب «من لطائف كلماته» في نسخة R

وقال (موجودة في S فقط) *

- ٣ فز بالنعيم فان عمرك ينفد وتغنم الدنيا فليس مخلد
واذا ظفرت بلذة فانهمض لها لا يمنعتك عن هواك مفند
وصل الصبح مع الغبوق فانما دنياك يوم واحد يتردد
وعداك تشرب في الجنان مدامة ولتندم اذا نهاك الموعد
٦ كم أمة هلكت و دار عطلت ومساجد خربت و عمر معهد
ولكم نبي قد أتى بشريعة قدماً و كم صلوا لها وتعبدوا

وله (موجودة في R فقط)

- ٩ بدالك سر طال عنك اهتمامه ولاح صياء كنت أنت ظلامه
وأنت حجاب القلب عن سر غيبه ولو لأك لم يطبع عليه ختامه

وله (موجودة في R فقط)

- ١٢ كلامي عقار عتقت ثم روقت وبعض كلام القائلين نصير
اذا بزغت يوماً بزاة خواطري فما لعصافير الطريق صفير

وله (موجودة في BCI)

- ١٥ قد كنت احذر ان اشقى بفرقتكم فقد شقيت بها لم ينفع الحذر
المرء في كل يوم يرتجى غده ودون ذلك مخبوء له القدر
القلب يأمل والامال كاذبة والنفس تلهو وفي الايام معتبر

(٢) وتغنم ... مخلد : و نعيم ذي الدنيا فليس يخلد S

(٥) وعداك : وعدواك S | معهد : معبد S

* انظر ابن ابي اسبيعة ج ٢ ص ١٧٠

وقال

ا قسمت بصفو حبكم فى القدم ما زل الى غير هواكم قدمي
 ٢ قد امزج حبكم بلحمي و دمي قطعي صلتي وفي وجودي عدمي
 وقال (موجودة فى RS فقط)

ما اعشوشبت الربى وفاح الشيخ وائعنجرت* السحب ولاحت يوح
 ٤ او ازهرت الزهر وهب الريح الا وصبت الى لقاءك الروح
 وقال (موجودة فى RS فقط)

ترتاح ارواح العباد لوجهها حتى تسمى راحة الارواح
 ٦ لا تطلب المصباح ان لقاءنا بالليل يغنيننا عن المصباح
 وقال (موجودة فى RS فقط)

شربنا على روض الربيع المهفوف فجاد لنا الساقى بصهباء قرقف*
 ٨ فلما شربناها ودب دبيبها الى موضع الاسرار قلت لها قفى
 مخافة ان يسطو علينا شعاعها فيظهر جلاسى على سرى الخفى
 وقال (موجودة فى RS فقط)

١٠ قل لاصحاب رأونى ميتاً فبكونى اذ رأونى حزناً
 لا تظنونى بانى ميت ايس ذا الميت واللّه انا
 ١٢ انا عصفور وهذا قفصى طرت عنه و رهنت رهنا
 وانا اليوم اناجى ملأ وارى اللّه عيانا بهنا
 ١٤ فاخلعوا الانفس عن اجسادها لترون الحق حقاً بينا

(١) زل : زال R (٣) بوح : بوح R لوح S (٤) هب : هبت RS

(٦) تطلب : تطلب R | اللقاءنا : لقاءها R | يغنيننا : يغنيك R

(٨) الى : على R

(١٤) وارى : وراى S | بهنا : فهنا S انظر ابن ابى اصيعة ج ٢

ص ١٧٠ : بهنا * اى انصت * اى الخمر

مما اظنها له

٢ بكلّ صبح وكن اشراق ابكى عليكم بدمع مشتاق
قد لست حيّة الهوى كبدى فلا طيب لها ولا راق
غير الحبيب الذى شغفت به فانه رقيتى وترياقى

وله رباعية

٤ آيات نبوة الهوى بي ظهرت قلبى كتمت وفى زمانى اشتهرت
هذى كبدى اذا السماء انفطرت شوقا وكواكب الدموع انتشرت

ايضاً له

٦ يا صاح اما رأيت شها ظهرت قد احرق القلوب ثم استمرت
طونا طرباً لضوئها حين طرت باتت وتولّت وأنارت و سرت

وقال (موجودة فى S فقط)

٨ سر يبدو وان بدا استعلن مكنون سرير سره مستمكن
الخلق رضوا بظلمة ذات حزن كم قلت وكم اقول لكن مع من

- (١) بكل : وكن R | عليكم : عليهم S
(٢) كبدى : كبد L | راق : راقى BCL (٣) غير : الا BCL
(٤) بي : قد S | قلبى : قلبى R | اشتهرت : شهرت L
(٥) السماء : لسماء L (٦) صاح : صاح C | اما : لما R
(٧) اظؤها حين طرت : اشوقها حين سرت RS | تولت و أنارت :
اضأت و تولت RS | باتت : بانت BCLRS

ربعا عفا احواله قتمزقا
قتروم مرتبعا زلوق المرفقي
رجع الصدى أن لاسيل الي القفا
اسفا علي شمل مضى و تفرقا
ثم انطوى فكله ما ابرقا

و تلقيت نحو الديار فشهدت
و غدت ترد في الغضاء حينها
وقفت تسأله فرد جوابها
فبكت بعين الحال معهد عهدا
فكأثها كانت اضاءة بارق

وله

فكن ابدا ما عشت في حضرة القدس
و تلتحق بالمعنى وثناي عن العث
و يشرق نور منك دائرة الشمس
وفيك جميع الخلق والعرش والكرسي

خليبي ان الانس في فرقة الانس
تعيش بلا موت و تبقى بلا فنا
و تعجلك الاملاك فيما أثبتته
فانت هو المعنى وفيك وجوده

وله

علي ظماء ميتا الي موقف النجوى
مقدسة لا هتد فيها ولا علوي
وجدنا عليها من نجب ومن نهوى
واسكرنا من راح اجالاه عفو

ولما وردنا هاء مدين نستقي
نزنا علي حبي كرام بيوتهم
ولاحت لنا نار علي البعد اضرمت
سقانا وحيانا فاحي نفوسنا

(١) قتمزقا : فعرقا (١)

فشاهدت : و شاهدت N عفا : عفت L قتمزقا : فعرقا (١)

QCL مروق : زلوق

قتروم : لثروم N مرتبعا : مرتبعا R قتروما R مروق : زلوق

(٢) فبكت : فسكت O

BCCL غ في (٧-١٠)

كانت : ائت R ضاءت L غ في (٧-١٠)

(٣) نستقي : يستقي O (١٥) فاحي : واجيا R اسكرنا : انكرنا O

عفا (اي بلا تعيب) : العفوى BCLRS

* اسم معشوقة

وَأَتَى فِي الظَّلامِ رَأَيْتُ ضَوْءَ كَأَنَّ اللَّيْلَ بَدَّلَ بِالنَّهَارِ
وَيَأْتِينِي مِنَ الصَّنْعَاءِ بَرَقَ يَذْكُرُنِي بِهَا قَرِبَ الْمَزَارِ
وَكَيْفَ أَكُونُ لِلدَّيْدَانِ طَعْمًا وَفَوْقَ الْفَرَقْدِينَ رَأَيْتُ دَارِي ٣
أَرْضِي بِالْإِقَامَةِ فِي فَلَائِ وَأَرْبَعَةَ الْعُنَاصِرِ فِي جَوَارِي
إِلَى كَمْ أَخَذَ الْحَيَّاتِ صَحْبِي إِلَى كَمْ أَجْعَلُ التَّنِينَ جَارِي
إِذَا لَاقَيْتُ ذَاكَ الصَّنُوءَ أَفْنَى فَلَا أَدْرِي يَمِينِي مِنْ يَسَارِي ٦
وَلِي سَرٌّ عَظِيمٌ أَنْكَرُوهُ يَدْقُونَ الرُّؤْسَ عَلَى الْجِدَارِ

وله رباعية

٩ مِنْ أَنْكَرَ مَذْهَبِ الْهَوَى فُلَيَاتِ أَنْبَهُ بِمَا سَمِعْتَهُ مِنْ ذَاتِي
أَنْبَهُ عَنِ الْحُمَى وَعَنْ سَاكِنِهِ مِنْ لَمْ يَذُقِ الْهَوَى مِنَ الْأَمْوَاتِ

وقال

١٢ خَلَعْتَ هِيَاطُهَا بِجُرْعَاءِ الْحُمَى وَصَبْتَ لِمَغْنَاهَا الْقَدِيمَ تَشَوُّقًا
مُحْجِبُوبَةً سَفَرَتْ وَاسْفَرَّ صَبْحُهَا وَتَجَرَّدَتْ عَمَّا أَجَدَّ وَاخْلَقَا

(١) وَا نِي : وَا نَّ R | بَدَّلَ : زَيْن R

(٢) بِهَا : بِه BCL | الْمَزَارَ : الدِّيَارِ BCL

(٣) أَكُونُ : يَكُونُ BC | الْفَرَقْدِينَ : الْفَرَقْلِينَ C | رَأَيْتُ : عَرَفْتُ BCL

بَنِيَتْ R

(٤) أَرْضِي : أَرْضِي CL

(٧) وَلِي ... الْجِدَارِ : غ | جِدَارَ : جِدَارِي R

(٨) وَلَهُ رُبَاعِيَّةٌ : وَقَالَ BCRL (٩-١٠) غ فِي BCL

(٩) مِنْ أَنْكَرَ : وَلِي شَرَابُكَ S | أَنْبَهُ : أَتْنِيهِ S

(١٠) أَنْبَهُ : أَتْنِيهِ S (١٢) وَصَبْتَ : رَضَيْتُ C

- والله ما طلبوا الوقوف ببابه حتى دعوا فاتاهم المفتاح
لا يطربون بغير ذكر حبسهم ابداً فكل زمانهم افراح
يا صاح ليس على المحب جناح ٣ ان لاح من افق الوصال صباح
حضرنا وقد غابت شواهد رائهم فتهتكوا لما رأوه وصاحوا
افناهم عنهم وقد كشفت لهم حجب البقا فتلاشت الارواح
قم يا نديم الى المدام فهاتها ٦ في كاسها قد دارت الاقداح
من كرم اكرام بدن ديانة لا خمره قد داسها الفلاح
هي خمرة الحب القديم ومنتهى غرض النديم فنعم ذاك الراح
٩ هي اسكرت في الخلد آدم اولاً و عليه منها خلعة و وشاح
وكذلك نوح في السفينة اسكرت وله بذلك رنة و نياح*

وله

- ١٢ لانوار نور الله في القلب انوار والسر في سر المحبين اسرار
ولما حضرنا للسرور بمجلس وحف بنا من عالم الغيب اسرار
ودارت علينا للمعارف قهوة يطوف بها من جوهر العقل خمار
١٥ ولما شربناها بافواه فهمنا اصناء لنا منها شمس واقمار
وخطبنا في سكرنا عند صحننا قديم عليم دائم العفو جبار
وكشفنا حتى رأينا جهرة بأبصار صدق لا يواريه استار

(٣) من : في S

(٤) فتهتكوا : فتهتكوا BC | صاحوا : صاح L صراحوا B

(٦) الى المدام فهاتها : فهاتها في كاسها BCI | في كاسها : لا تكسلن BCL

(١٦) خاطبنا : خالقنا S خالقنا BCL | صحننا : صحننا BCL

(١٥) فهمنا : فهمنا BCL (١٧) يواريه : تواريه R

* وقد أورد ياقوت وابن خلكان وابن أبي أصيبعة قطعة من هذه الابيات

- خفف الجناح لكم وليس عليكم
و جرت شواهد للسقام عليهم
عودوا بنور الوصل من غسق الدجى
فالى رضاكم نفسه مشتاقه
حنت الى ملكوته الارواح
فكانما اجسامهم وقلوبهم
هذا الانام من الظلام وانما
من باح بينهم بذكر حبيب
عودوا بنور الوصل من غسق الدجى
و تغمّموا فالوقت طاب بقرّبكم
صافهم فصفت قلوبهم به
لا ذنب للعشاق ان غلب الهوى
سمحوا بانفسهم وما بخلوا بها
ودعاهم داعى الحقائق دعوة
ركبوا على سفن الوفا فدموعهم
- للصّب فى خفض الجناح جناح
فيها لمشكل أمرهم ايضاح
فالهجر ليل و الوصال صباح
والى لقاءكم طرفه طمّاح
والى لقاء سواه ما تتراح
فى ضوءه المشكاة والمصباح
نور المحبة فى الظلام صباح
دمه حلال للسيوف مباح
فالهجر ليل والوصل صباح
رقّ الشراب و رقت الاقداح
من نورها المشكاة والمصباح
كتمانهم فيها الغرام وباحوا
لما رأوا ان السماح رباح
فغدوا بها مستانسين و راحوا
بحر وشدة شوقهم ملاح

- (١) غ فى BCL موجودة على هامش R فقط
(٢) للقسام : القسم R (٣) عسق : عنق S
(٥) حنت : حبت R حنت BC
(٦) فكانما : وكانما BC
(٧) غ فى BCL | الانام : الامام S | نور : اهل R
(٨) باح : تاح BC | جيبه : حنيد R
(١٠) رق : راق L | ورق : رقت R (١١) نورها : نوره S
(١٢) فيها : فيما R

الرازي فقال ذهنه ليس بمحمود وسئل فخر الدين عنه فقال ذهنه
 يتوقد ذكاء وفطنة، و بلغني ان الشيخ سئل ايكما أفضل أنت
 ٣ أم ابو علي بن سينا فقال اما ان يتساوى او اكون أعظم منه
 في البحث الا اني ازيد عليه بالكشف والذوق وله مصنفات كثيرة،
 وهذا

فهرست کتب

١	المطارحات	١١	طوارق الانوار
٢	التلويحات	١٢	التنقيحات في الاصول
٣	حكمة الاشراق	١٣	كتاب في التصوف يعرف بالكلمة
٤	اللمحات	١٤	البارقات الالهية
٥	الالواح العمادية	١٥	النعمات السماوية الالهية
٦	الهيكل النورية	١٦	لوامع الانوار
٧	المقاومات	١٧	الرقيم القدسي
٨	الرمز المومي	١٨	اعتقاد الحكماء
٩	المبدأ والمعاد بالفارسية	١٩	كتاب الصبر
١٠	بستان القلوب	٢٠	رساله العشق

(١) بمحمود : محمود S

(٢) ايكما : ايما BR بما L انما C (٣) ابن سينا : غ في BCL

(٤) بالكشف : بالشكف R

الظاهر الظاهر الى افسد اي ناحية ملكه وزادوا عليه اشياء كثيرة فبعث الى الظاهر
 يقول بخط القاضي القاضي ان هذا الشهاب لا يذ من قتله ولا سبيل
 الى اطلاقه بوجه، ولما تحقق شهاب الدين الحال اختار ان يترك
 في بيت ويمنع الطعام والشراب الى ان يلقى بغيره، ففعل به ذلك
 وقيم الظاهر عليهم بعد ذلك وحسبهم واخذوا مالا عظيمة منهم
 وكان عمره في بعض الروايات ثمانية ثمانين وثلاثين سنة وقيل خمسين
 وكان معتدلا القامة واللحية الحمراء الوجه، يسافر كثيرا على قدمه ولو
 حكيما ما بلغنا من كراماته اطال وكان به بعض الخاضعين الغافلين،
 وكان مقتله في آخر سنة ثمانين وثمانمائة وحسبناه وقيل ثمان
 وثمانين وثمانمائة، وكان شافعي المذهب عالما بالفتا والحديث
 والاحول، وكان في غاية الذكاء وبلغني انه سأل عن فخر الدين

- (١) ملك : ملك R
 (٢) يقول : R يقول وحل الى النحل S شهاب : شهاب الدين R
 (٣) بوجه : R يترك : يترك S اختار : اختار S
 (٤) والشراب : S في ربه : R الله : الله BC
 (٥) وحل : R فعل : فعل L : به : R
 (٦) وحسبهم واخذوا مالا عظيمة منهم : والله اعلم بحقيقة ذلك والذى
 (٧) اللحية : اللحية S الوجه : الوجه S
 (٨) حكيما : S في
 (٩) يحوسب : س : س : اطال : اطال S : كراماته : كراماته S
 (١٠) (٩٠٠) وقيل (٥٨٨ : ٥٨٨) في (١٠٠) BCL S

وكان بينه وبين فخر الدين المارديني الساكن بماردين صداقة
 واجتماعات وكان الفخر يقول لاصحابه ما أذكي هذا الشاب وأفصحه
 ٣ ولم اجد احدا مثله في زمانى الا انى أخشى عليه لكثرة تهوّه
 واستهتاره وقلة تحفّظه ان يكون ذلك سببا لهلاكه، قال ولما
 فارقنا من الشرق وتوجه الى حلب وناظر بها الفقهاء ولم يجاره احد
 ٦ فكثير تشنيعهم عليه فاستحضره الملك الظاهر واستحضر الاكابر
 والفقهاء والفضلاء المتفنّنة ليسمع ما يجرى بينهم من المباحث فتكلم
 معهم بكلام كثير، وبان له فضل عظيم وعلم باهر وحسن موقعه
 ٩ عند الظاهر وقربه وصار مكينا عنده مختصا به، فازداد تشنيع
 اولئك عليه وعملوا محاضر بكفره وسيروها الى دمشق الى
 صلاح الدين، وقالوا ان بقى أفسد اعتقاد الملك وان أطلق

- (١) الماردينى : الماردانى BCLR | الساكن بماردين : غ فى S
 (٢) كان الفخر يقول : كان يقول فخر الدين S (٣) اجد : ار S
 (٤) لهلاكه : تلفه BC غ فى S لبقلة = لقتله L
 (٥) الشرق : التبريز S | يجاره : يجاريه BCLRS (٦) فاستحضره :
 فاحضره S فاستحضر L | الظاهر : غ فى S | استحضر : حضر S
 (٧) الفقهاء : غ فى BCL | المتفنّنة : غ فى S | بينهم : منهم S
 (٨) وبان له فضل عظيم و علم باهر : وطر ان له فضلا عظيما وعلم باهرا R
 (٩) مكينا : ممكنا BCL | به : غ فى S
 (١٠) سيروها : سيروها S (١١) قالوا : قالوا له S

- وهو برئ من ذلك فالله حسيب الحساد وحضوا السلطان على
 قتله، فامتنع وكاتبوا والده صلاح الدين وقالوا في جملة ما
 قالوا ان بقي أفسد الدين، فكتب اليه يأمره بقتله، فلم
 يقتله، ثم كتب اليه مرة أخرى يأمره بذلك يتهدده بأخذ حلب
 ان لم يقتله، ورأيت الناس مختلفين في قتله فزعم بعضهم انه
 سجن ومنع الطعام وبعضهم منع نفسه حتى مات، و بعضهم
 خنق بوتر، و بعضهم قتل بسيف وقيل انه حط من
 القلعة وأحرق، ورأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في النوم بجمع عظامه و بجعلها في الثقوبات وقيل في كيس ويقول
 هذه عظام شهاب الدين، والذي رأى النبي صلى الله وسلم هو الشيخ
 جمال الدين الحنبلي رحمة الله عليه، وبلغني ان بعض اصحابه كان
 يقول ابو الفتوح رسول الله، والله أعلم بصحة ذلك. ١٢

- (١) ذلك : تلك لدعوى S | فالله حسيب الحساد : خيب الله حسوده و
 دمرهم S | فالله تعالى حسيب الحساد وحسيهم وأخذ و الا منهم
 عظيم R | حضوا : خرضوا S (٢) صلاح الدين :
 صلاح الدين الى مصر R (٣) ان : انه ان S | افسد : هذا فسد L
 فكتب : يكتب BCL | بقتله : بان يقتله BCL (٤) يأمره : أمره BCL
 خنق : يخنق BCL | حط : حطم S (٧)
 رأى : رأى BCLS روى R (٨)
 وبجعلها : وبجعله R غ في BCL | وقيل في كيس : غ في BCLS (٩)
 هذه : هذا L هذى BC (١٠، ١١) والذي : الله عليه : غ في BCLS (١٠)
 ابو الفتوح : غ في BCL | والله : غ في BCRLS (١٢)

قريب من ثلاثين سنة وأكثر عمري في الاسفار والاستخبار
 في التفحص عن مشارك مطلع على العلوم، ولم اجد من عنده خبر عن
 العلوم الشريفة ولا من يؤمن بها فانظر الى قوله ولا من يؤمن بها ٣
 وأكثر التعجب من ذلك، وكان رحمه الله غاية في التجريد نهاية
 في رفض الدنيا يحبّ المقام بديار بكر وفي بعض الاوقات يقيم بالشام
 وفي بعضها بالروم وكان سبب قتله على ما بلغنا انه لما خرج من ٦
 اليوم الى الشام دخل الى حلب وصاحبها يومئذ الملك الظاهر
 ابن صلاح الدين يوسف صاحب مصر واليمن والشام، وكان
 محبا للشيخ يعتقد فيه وكان جمع من علماء حلب يجتمعون به ويسمعون ٩
 كلامه، وكان يصرح في البحوث بعقائد الحكماء ويناضل عنها
 ويسفّه رأى مخالفيها وينظرهم فيقطعهم في المجالس وانضمّ الى
 ذلك ما كان يظهره من العجائب بقوة روح القدس، فاجتمعت كلمتهم على ١٢
 تكفيره وقتله حسداً و نسبوا اليه العظام وقالوا انه قد ادعى النبوة

(١) الاستخبار : الاحضار L الاخبار BC

(٢) في التفحص : في الفحص C و التفحص R | خبر : خبرا BC خيرا L

(٣) ولا من يؤمن بها : غ في R (٦) بالروم : في الروم R

(٩) جمع من علماء حلب : جميع علماء حلب S جميع من العلماء بحلب R

(١٠) بعقائد : بفائل S (١١) مخالفيها : بمخالفيتها R مخالفتها C

(١٢) بقوة... فاجتمعت : غ في C

(١٣) قالوا : زعموا S | قد ادعى : يدعى S

وفى بعض الاحيان يكون على زى الصوفية، وكان أكثر عاداته الجوع
والسهر والفكر فى العوالم الالهية، وكان قليل الالتفات الى مراعاة
الخلق ملازماً للصمت والاشتغال بنفسه، محباً للسمع و النغمات ٣
الموسيقية، صاحب كرامات و آيات، وسمعت من علماء العامة و ممن
لا حظ له فى العلوم الحقيقية يقول انه كان يعرف السيمياء وبعضهم
يزعم انه متخيل، وكل ذلك خرافات و جهل بمقامات اخوان ٦
التجريد، بل هو وصل الى غايات مقاماتهم، ولاخوان التجريد مقام
يقدرون فيه على ايجاد اى صورة ارادوا، والى هذا المقام وصل
ابو يزيد البسطامى والحسين بن منصور الحلاج وغيرهما من اخوان ٩
التجريد، وكنت مدة مؤمناً بهذا المقام حتى أعاننى الله
باليقين التام ولو لا انه من الاسرار التى يجب كتمانها لذكرت
من حاله شيئاً وكان قدس الله روحه كثير الجولان والطوفان ١٢
فى البلدان شديد التشوق على تحصيل مشارك له فى علومه ولم
يحصل له، قال فى آخر المطارحات و ها أنا ذا قد بلغ سنّى الى

- (١) عاداته : عباداته BCLRS
(٤) وسمعت : سمعت RL (٥) بعضهم : بعضه R
(٦) متخيل : محبب S مخيل L | بمقامات : بمعرفة BCL
(٧) وصل : موصل L | غايات مقاماتها : غاية مقامهم BCL
(٩) الحسين بن منصور الحلاج : الحلاج S | اخوان : ازان BC
(١٠) مدة : غ C | أعاننى : أعان BCLS
(١١) ولو : لو L | انه : ان S | الاسرار : الاسرار الالهية BCL |
لذكرت : والا ذكرت BCLR (١٢) روحه : سرّه BCL
(١٣) البلدان : المدائن BCL (١٤) هاأنا ذا : هو ذا BCLRS

والافكار حتى وصل الى غايات مقامات الحكماء ونهايات مكاشفات
الاولياء ، فهذا خبر الشيخ في الحكمتين المذكورتين ، واما الحكمة
العملية^٣ فانه كان فيها من السابقين الأولين مسيحي الشكل قلندري
الصفة ، وكان له رياضات عجز ابناء الزمان عنها منها انه كان يفطر في
كل اسبوع مرة وطعامه لا يزيد على خمسين درهما وقل ان يوجد
اذا سبرت طبقات الحكماء أزهد منه أو أفضل .^٦

قال ابن رقيقة كنت اتمشى مع شهاب الدين في جامع ميفارقين
وهو لابس جبّة قصيرة مضربة زرقاء وعلى رأسه فوطة مقفولة
و في رجليه زربول فرآني صديق لي فأثنى الى جانبي وقال ما تمشي
الامع هذا الخربندا ، فقلت له ويحك هذا سيّد الوقت شهاب الدين
السهروردي فتعاضم قولي وتعجب وهضى في حال سبيله .^٩

وكان لا يلتفت الى الدنيا قليل الاهتمام بها ولا يبالى بالملبس والمأكل ،
ولا يصغي الى الشرف والرياسة ، وكان في بعض الاحيان يلبس كساءً
وقلنسوة حمراء طويلة ، وفي بعض الاحيان مرقّعة وخرقة على رأسه^{١٢}

(١) و نهايات : غ في R (٣) كان : كانت S | الشكل : ان كل BCL |

مسيحي : مستحي CL (٤) عنها : غ في BCL

(٦) سبرت : سيرت في BCL (٧-١١) غ في BCL

(٧) ابن رقيقة : يعنى سيد الدين محمود بن عمر المعروف بابن رقيقه -

انظر : ابن ابى اصيبه ج ٣ ص ٢١٩

(١٢) الى : غ BCL | ولا : لا C (١٣) الاحيان : لاحياء R

- كلبي يزيد والحلاج ونظرائهم، وأما اتفاق البحث الصحيح بحيث يكون مطابقاً للوجود من غير سلوك وذوق فلا يمكن،
 ٣ وجميع الحكماء المقتصرين على مجرد البحث الصرف مخطئون في عقائدهم، فإن أردت حقيقة الحكمة وكنت مستعداً لها فاخلص لله تعالى وانسلخ عن الدنيا انسلخ الحية من جلدها، عساك
 ٦ تظفر بها، وكان الشيخ يسمي بخالق البرايا للعجائب التي كان يظهرها في الحال، وآه واحد في المنام فقال له لا تسموني بخالق البرايا، وسافر في صغره في طلب العلم والحكمة إلى مراغة واشتغل بها على مجد الدين الجيلي، وإلى اصفهان وبلغني أنه قرأ هناك
 ٩ بصائر ابن سهلان الساوي على الظهير الفارسي والله أعلم بذلك، إلا أن كتبه تدل على أنه فكر في البصائر كثيراً، وسافر إلى نواح متعددة وصحب الصوفية واستفاد منهم شيئاً، وحصل لنفسه ملكة الاستقلال بالفكر والانفراد ثم اشتغل بنفسه بالرياضات والخلوات

- (١) اتفاق : ايقان BCL (٣) وجميع : جميع BCL | الحكماء :
 غ في C | مخطئون : محيطون BCL مخطوون S
 (٤) عقائدهم : عقدهم BCL
 (٥) لله : الله L | انسلخ... الحية : انسلخ عظم الله درجته BC | من : عن B
 (٦) الشيخ : غ RS | بخالق : خالق S
 (٧) واحد : واخذ CS | له : غ في BCL | بخالق : خالق BCL
 (٩) الجيلي : الجيلي R
 (١٠) والله أعلم بذلك : غ في S | تدل : يدل L
 (١٢) نواح : نواحي BCLRS (١٣) اشتغل : استقل S

- ولم يظفروا منها الا بالتلف قنعوا بالقشر عن اللب والتبن عن
الحب وحاصل ما حصلوه معرفة الجسم وبعض اغراضه وبعض عوارض
الوجود وفيه ايضاً خطأ كثير والجسم ايضاً لم يحصلوا معرفته ولم اجد
منذ قتل الى وقتى هذا احدا فهم كلامه او نال مرامه في العلوم المقدسة
الالهية والاسرار العظيمة الربانية التى رمزت الحكماء عليها
واشارت الانبياء اليها عرفها هذا الرجل، وايد بقوة التعبير
في الكتاب العظيم المسمى بحكمة الاشراق الذى ما
سبقه احد قبله ولا يلحقه احد بعده، الا من شاء الله ولاجل
ذلك لقب بالمؤيد بالملكوت، ولا يعرف هذا الكتاب
حق المعرفة الا صديق واعلم انه لم يتيسر لاحد من الحكماء
والعلماء والاولياء ما تيسر لهذا الشيخ من اتقان الحكمتين
المذكورتين، بل بعضهم تيسر له الكشف ولم ينظر فى البحث

- (١) منها : فيها S | عن : من BCL | التبن : بالتبن S | التبن L
(٢) حصوله : حظوة L | وبعض اغراضه : غ فى S
(٣) وفيه ايضاً : فيه S | خطأ : خطر BCL | يحصلوا : يتحصلوا
(٤) قتل : قيل BCL | الى : والى R | احدا : ابدا من BCL | فى العلوم :
والعلوم BCL
(٦) التعبير : العبر BC | التعبير L
(٩) لقب : لقب ذلك BCL | هذا : قدر هذا S (١٠) صديق : صديقا R
(١١) تيسر : يتيسر L | لهذا : بهذا L | اتقان : ايقان BCL
(١٢) الحكمتين المذكورتين : الحكمتين المذكورين BCL | تيسر : يتيسر L

- هذا البناء العظيم عظيمًا، فلم اجد من عنده خبر عن النفس فضلا عما فوقها من العوالم المجردة ولأجل هذا لما عجزوا عن فهم كلامه طعنوا فيه، حتى أنّ جماعة من الحكماء المعاصرين من المشهورين بالفضل والتبريز عند العامة زعموا ان حكمته طريقية وليت شعري اذا كان حكمته المبنية على الاصول الكشفية والقواعد الذوقية طريقية فاحرى ان تكون حكمتهم المبنية على الاصول الوهمية والمباني الخيالية سوقية وهم معذورون من جهة الجهل بكلامه ووجه صعوبته ما ذكرته من قبل، وقد كنت في عنفوان الشباب اواقضهم في عدم الالتفات اليه حتى غلبني حب التجريد فسلكت ويسر الله علي معرفة نفسي فانحلّ لي كلامه، ووقفت على جميع اسراره في أيسر زمان، ثم نظرت الى اولئك الطاعنين فيه والزارين عليه مذهبه بعين الحقيقة والانصاف فاذا ليس عندهم من الحكمة الا الحشف

- (١) عظيمًا: غ في S | خبر: خير CL | عما: عن L
- (٣) جماعة: جملة S | المعاصرين: المعاصرين لى R
- (٤) بالفضل: بالفضل والعلم S | التبريز: التدبير R
- (٥) كان: كانت S (٦-٥) الكثيفة... الاصول: غ في BCL
- (٦) المباني: المعاني S (٧) الخيالية.....: الخيالية اتويه
- مزاملته BCLR
- (٨) ما: على ما C | قد كنت: كنت BCL
- (١٠) فانحلّ لي: فانحلّ BC فان حل L | وقفت: وقعت S
- (١١) الطاعنين: الطاعنين CLS | الزارين: الرادين R | مذهبه: مذهب BCL
- (١٢) فاذا: فان BCL

الرشيقة الوجيزة واتقنها اتقاناً لا غاية ورائها لا سيما في
الكتاب المعروف بالمشارع والمطارحات فانه استوفى فيه بحوث
المتقدمين والمتأخرين، ونقض فيه اصول مذاهب المشائين،
وشيد فيه معتقد الحكماء الاقدمين، وأكثر تلك البحوث
المناقضات والاسئلة والابرادات من تصرفات ذهنه ومكنون
علمه، وذلك يدل على قوته في الفن البحثي والعلم الرسمي،
واعلم ان فهم كلامه ومعرفة اسراره مشكل جداً على من
لا يسلك طريقته، ولا يتبع خلقه وعادته، لانه بنى حكمته
على اصول كشفية وعلوم ذوقية فمن لم يحكم اصوله
لا يعرف فروعه ومن لم يتجرد عن الدنيا والآخرة لم يذق
بالجملة معرفة كلامه وحل كتبه ومرموزاته متوقف على معرفة
النفس وأكثر الحكماء والعلماء لا خبر لهم بها الا في النواذر،
يأتي في كل دهر واحد ولقد سافرت كثيراً و تفحصت عن

- (٤) معتقد : مقعد S (٥) المناقصات : المتناقضات BCL
الاسئلة : الاسولة BCLR
(٦) يدل : بذلك C
(٨) يسلك : سلك S | يتبع : تتبع S | خلقه : حليته BCL طبيعته S
(٩) كشفية : كيفية S | علوم ذوقية : علم تيقية S
(١١) بالجملة : وبالمجلة R | حل : حل CL | مرموزاته : موزاته S
(١٢) خبر : خير BC
(١٣) يأتي : ويأتي S | يأتي من I | تفحصت عن : في تعجبت S

ترجمة السهروردي المقتول

الحكيم المعظم والفيلسوف المكرم العالم الرباني والمتأله الروحاني
العالم العاقل الفاضل الكامل شهاب الملة والدين المطلع على
الاسرار الالهية والراقي الى العوالم النورية ابو الفتوح يحيى بن اميرك
السهروردي روح الله رمسه وقدس نفسه

وحيد الاعصار وفريد الدهور جمع بين الحكمتين اعنى الذوقية
والبحيثية ، اما الذوقية فيشهد له بالتبريز فيها كل من سلك
سبيل الله عز وجل وراض نفسه بالافكار المتواليه ،
والمجاهدات المتتاليه ، رافضا عن نفسه التشاغل بالعالم الظلماني ،
طالباً بهيمته العاليه مشاهده العالم الروحاني ، فاذا استقر قراره
وتهتك بالسير الحثيث الى معانيه المجردات استارده ، حتى ظفر
بمعرفة نفسه ونظر بعقله الى ربه ، ثم وقف بعد هذا على
كلامه فيعلم حينئذ انه كان في المكاشفات الربانية آية ، والمشاهدات
الروحانية نهاية ، لا يعرف غوره الا الاقلون ، ولا ينال
ثناءه الا الراسخون ، واما الحكمة البحيثية فانه احكم بنيانها
وشيد اركانها وعبر عن المعاني الصحيحة اللطيفة بالعبارات

(٢) البحيثية : الحسية R | بالتبريز : بالتبرز S

(٥) استقر : استمر BC استر L

(٦) تهتك : هتك S يهتك LC (٧) بعلقه : عقله C

(٨) آية : غ في LS (١١) شيد : شتر C

CORRIGENDA IN THE ARABIC TEXT.

- ٩٢ - ٢ أعراضه read اغراضه
٩٥ أبا أصيبعة read أبا أصيبة (٧) foot-note
١٠٢ delete ٥٠
١٠٣ - ١ حسنة read حسنة
١٠٣ - ٢ الفارسية read الفارسية
١٠٥ - ٧ خمرة read خمرة
١٠٦ - ٣ وعدهم فضاءهم read وعدهم فضاءهم
١١٣ - ١٠ كلمته read كلمتك
١١٤ - ٩ استهزأت read استهزأت
١١٥ - ١٠ الزوره is not clear to me
١١٩ - ٢ الخبيثة read الخبيثة
١١٩ - ٦ يتعطل read يتعطلك
١٢٠ - ٨ تحيى read تحيى

و بندی افتد آن عضو که موخر آن سده بود معطل شود و در وی حس و حرکت و قوت نماند و اطبا این عضو را مفلوج خوانند و علاجش کشاده شدن سده باشد و پیش از این یاد کردیم حکم قوت غاذیه و نامیه و مولده و آنکه قوت غاذیه چون تباه شود اجل بیاید و چنانکه منع غذا سبب اجل بود و آدمی بروزگار دراز چنان شود که غذا قبول نکند و اگرچه درمیانه این قوتها برجای بود چون امری خارج شود چون زخمی رسیدن یا از بام افتادن هم رسیدن اجل باشد، و شایستگی نفس حیوانی در اعتدال مزاج بسته است چون باطل شود اعتدال مزاج قبول نکند پس قوتها چون حس و حرکت را چون قبول نکند اعضا از وی محروم ماند و معطل شود بی حس و بی حرکت بماند و گویند بمرد و این حالت را عبارت مرگ دهند و فراهم آورنده این اسباب تا این مزاج از اعتدال نیفتد فرشته ایست از فرشتگان حق که او را "ملك الموت" خوانند پس ازین گفت خواجه که بشارت گفت من رسول فرستم که تا این بند از شما بر دارد.

انتهی کلام الشیخ الفاضل عمر بن سهلان الساوجی

فی شرح ^(۱) رسالة الطیر للشیخ الرئيس

واله ابن الایسیس ^(۲) ابی علی ^(۳) الحسین بن ^(۴)

عبدالله بن سینا

قدس الله نفسه

و روح

رمسه ^(۴)

(۱) در نسخه: الشرح (۲-۲) چنانست در نسخه

(۳) ساقط از نسخه (۴) در نسخه: امه

بحقیقت حاصل نشود و بدین سبب از دشمنان خویش و امور جسمانی
 و علایق مواد کلی نجات نیابد و آنچه گفت طیور افلاک نهم یعنی نفوس ناطقه
 که افلاک را هست مارا غمگساری کردند، و آنچه از ورای این کوه شهری نشان داد ۳
 عبارت از علم اعلی است و از مرتبه او که باین مرتبه از آن نظر است درمعانی
 عام جمیع موجودات را چون هویت و وحدت و کثرت و وفاق و خلاف
 و تضاد و قوت و فعل و علت و معلول، و آنکه گفت صحنی دیدم که صفت ۶
 خوشی و فراخنائی آن نتوان کرد بدین صحن این امور عامه خواست که یاد
 کردیم و مرتبه از علم الهی نظر است در امور که مبادی علوم طبیعی و ریاضی
 و منطقی است، و آنکه گفت پیادشاه رسیدیم عبارتست از مرتبه سیوم در علم الهی ۹
 و آن نظر است در اثبات خدای تعالی اول توحید او و جلالت و استحالت آنکه
 او را شریک بود در مرتبه وجود و آنکه گفت او یکی است و واجب
 الوجود است بذاته، و آنجا که گفت از جلال پادشاه مدهوش شدم پس ۱۲
 بلطف خویش آرام و ثبات به ما داد رمزی ظاهر است که اگر مدد فیض نبودی
 آدمی را یارای آن نبودی که این دلیری نماید، و آنکه گفت قادر نبود برحل
 دام مگر آنکه بسته باشد یعنی که اسبابی که میان نفس و بدن علایق ۱۵
 داده اند و بر وفق اعداد آن مزاج این نفس را بآن صحبت داده اند هم
 ایشان توانند که اسباب مفارقت بدن را مهیا گردانند، و ترا بیاید
 دانستن که آدمی را دو نفس است یکی ناطقه و دیگری حیوانی و منبع ۱۸
 نفس حیوانی دل است و وی چون بخاری لطیف است از اخلاط باطن و
 ویرا مزاج معتدل حاصل بیاید و وی از دل بواسطه عروق ضواری که آنرا
 نبض و حرکت باشد بدماغ و جمله اندامها میرسد این نفس حیوانی حمال ۲۱
 حس و حرکت است چون بدماغ رسد حرکت وی کم می شود اعتدال آید
 و چشم و گوش و دیگر حس از وی قوت پذیرد و اگر در بعضی این عروق سده

- بشمارید عبارتست از آنکه در شناختن چیزها که متعلق بماده دارد نفس را که ای
تعلق بمواد و علائق آن دارد آن معرود بود از ماده و علائق آن و آنجا که گفت
۲۱ بناساتیم این عبارتست از قیوری که اقتدا میان افعال کردن از شناخت اموری که
برو ج و فلك ثوابت میکنند بعضی گفتند که هیچ تواند بود که يك چندی
آن هشتم که میگویند چون نسبت با یکی کند بهم بود عبارت از فلك
۱۸ اما افلاك تمام و غیر آن و بعضی که آنرا خواجه تعرض آن کرده است و
عظاود و زهره و آفتاب و فلك و مریخ و فلك مشتری و فلك زحل و فلك ثوابت
و این اعداد را وصفی معروف است یعنی که تحت فلك قمر است پس فلك
۱۵ افلاك را هست و عددها و قطوع و دوائر حرکت بدان تمام شود بداند
که حال حرکتی که در عالم از الوان و اشکال و اوضاع بعضی و مقادیر و ابعاد آن و حال حرکتی که
در اجزای عالم از بعضی طبعی از علم ریاضی و بعضی از علم طبیعی از اجزای
۱۲ از علم طبیعی است که او را علم اسفل خوانند و اما حدیث و منهاجین
و شناختن
کائنات جمادی و معادن و کائنات نباتات و کائنات حیوانی و غیر آن و این جمله
را عارض کرده قیل الامیراج از انواع حرکت و تخلص و تکلف و احوال
۹ بدان عناصر را به خواص و کیفیت تولد و تولید و نشو و نما و آنجا که عناصر
سعاد حاصل نمایند و آنکه گفت میان دو کوه وادعی هست با آب و گاه بسیار
مخافات و افلاك خواست که تا تو این همه شناسی و بر این همه گذر کنی
۶ بانی و آنکه گفت مرا گفتند که پیش تو بقیعهاست از این بقیعها عناصر و
این مرتبه مرا بخشد و اکتساب حاصل آمد و هر کس در جهد خویش فایده
دفع تواند کرد از غیری چگونه دفع کند پس من جهد کردم یعنی که
۳ مبتلا بودن ما باین ظاهر است و طبیعتی را که علت بود و آن علت را از خود
آست که گفتیم ما از این علل بدنی برهائیم و گفتند ما این علل بدنی را
بودن آثار نفس بر امور بدنی برهائی هستیم و آنکه گفت مرا نیز رهای دهی

- داده از فیض مفارق و آنچه گفت اثر حلقه دام در پایهای ایشان ظاهر بود
- یعنی که علایق نفوس ایشان با بدن ثابت بود، و آنچه گفت اثر نه بدان حد بود که ایشان را از پریدن باز میداشت بلکه مهنا و صافی نبود یعنی که ۳
- التفات نفس ایشان با بدن نه بدان حد بود که ایشان را از ادراک و اکتساب علوم باز میداشت و نفس ایشان بحکم علایقی که با بدن داشت آن قوت نداشت که جمله معقولات بکمال و تمام بی قصور و نقصان حاصل کند (۱)
- پس این علایق نفس با بدن نه بدان حد بود که مانع بود نفس را از ادراک معقولات و نه خود مانع نبود تا آن معقولات که مفارقات را هست بفیض از ایشان بتمام و کمال قبول کند، و آنچه گفت من این گروه را بدین حال بدیدم (۲) مرا یاد دادند آنچه من از حال خویش فراموش کرده بودم و آنچه من بآن الفت گرفته بودم بر من منعص (۳) شد یعنی که کمال آدمی در ادراک معقولاتست نه در تدبیر و سیاست بدن، پس خواستم که کشاده شوم از بسیاری اندوه یعنی که اندوهگین شدم از آنکه قوت عاقله نفس را از کار باز داشته بودم، پس از قفس آواز دادم ایشانرا تا نزدیک آیند بمن تا تمام سخن گویم نخواستند که ایشان را از من اخلاق بد حاصل آید و ایشانرا با اهل دنیا التفات و اشتغال بود و کسی ایشانرا بی فایده از مهم ایشان باز دارد پس آنچه گفت که سوگند بر ایشان دادم که تمام سخن گویم یعنی استعداد و شوق خویش ایشانرا معلوم گردانیدم تا مرا استوار داشتند، و آنچه گفت آن رنج که ترا هست ما بدان گرفتار بودیم یعنی آن علایق که ترا با بدنست و این محاربت و منازعت که قوت عامله را با قوای بدنی هست آن ما را نیز بود، و آنکه گفت پس تدبیر در رهائی جستن یعنی که از استیلای قوای بدنی رهائی جستم و از حلقه دام علایق و موقوف (۱) کند: کند تواند بود (۲) در نسخه: ندیدم (۳) در نسخه: منقض

- کند، دامها بگسترانیدند یعنی که میان او قالب علاقه ساختند،
 صیاد پنهان شد یعنی مسبب و واهب، من در میان گروهی مرغان بودم یعنی
 ۳ که نفسی بود مرا بسان مرغی در میان ایشان که بدین صفت بودند، و آنکه
 گفت ما را بخوانند (۱) تا نعمت آسایش دیدیم یعنی مزاجی و استعدادی
 حاصل بود، گمان جز بخیر نبردیم یعنی که تصور کردیم که استعداد را این
 ۶ نفس بیاید ناچار، و ما شتاب نمودیم در آمدن یعنی چون مزاج و استعداد
 معطل نشود، و آنچه گفت ناگاه در دام افتادیم یعنی که علایق میان نفس و
 بدن حاصل شد، و آنچه گفت حلقه‌ها در گردن ما افتاد و دام بر بالها و
 ۹ پایها پیچید یعنی که این علایق مؤکد شد، و گفت هر چند حرکت بیشتر
 کردیم تا رهائی یابیم سخت تر در دام افتادیم و کار بر ما سخت تر شد یعنی
 هر چند مصاحبت میان نفس و بدن بیشتر بود علایق میان ایشان مؤکد تر
 ۱۲ بود بحقیقت، تسلیم کردیم خود را بهلاک و مشغول شد هر يك از ما بدانچه (۲)
 نصیب او بود از اندوه یعنی گفتیم که چنین خواهد بود و قوت عامله را به
 تدبیر بدن مشغولی افتاد و چون عامله که کمال او در آن بود که ادراك
 ۱۵ معقولات کند در ادراك بر او بسته بود اندوهگین و رنجور بودم، و آنکه
 گفت تا آنوقت که فراموش کردیم صورت کار خویش یعنی که آن قوت را
 از کار باز داشتیم تا ما را فراموش شد و غافل شدیم که نفس ما از مصاحبت
 ۱۸ بدن جز بتدبیر بدن کار دیگر نتواند کرد، نگه کردم من روزی از میان دام گروهی
 را دیدم از مرغان که پر و بال خویش از قفس و دام بیرون کشیده بودند
 و میپريدند یعنی جماعتی از حکمای بزرگ دیدم که ایشان را اندك اندك
 ۲۱ عامله ایشان بتدبیر بدن مشغول بود فرصت بسته بودند و قوت عاقله را تمکین

- حدیث جلال و بهاء پادشاه را دیدن و مدهوش شدن اشاره بسوی آنست که بدانی که بادراك ذات احدی هیچ طریق نیست «وغایة السبیل الیها الاستبصار بان لا سبیل الیها» و نه چنانست که از جهت حجابست بلکه از جهت انکشاف اوست چون آفتاب که هر چند ظاهر تر بود از نگرنده بدو مستور بود که چون حق تعالی را وجودی بود که مثل آن وجود ترا نبود که بدان اعتبار مر آن را چنانکه باید نتوانی داشتن و در شاهد هیچ ذات نیست که وجود او ماهیت اوست پس هر که وجود او عین ماهیت بود مردم این حقیقت چنانکه بود نتوانند دانست پس از او جز بکمال محض و جبروت محض و جلال محض عبارت نتوان کرد بر آن وجه که خواجه گفته است، اما حسن وجود عبارتست از چیزی کامل محض که «یفیض عنه الخیر» و از این است که این سخن را در کتب مبسوط دراز شرح توان کرد و این مقدار که من شرح گفتم امیدوارم که مطابق و موافق اصل بود چه من خود را این پایگاه ندانستم که مرا آن قدرت بود که ملایم این رموز شرحی گویم همه از آنچه در کتب و سخنان این خواجه فایده گرفته بودم بنوشتم بر موجب اشارت بزرگان و این جمع از اقسام بیرون نیست تا سخنی باشد راست و شرح شخصی مطابق توفیق ایزد بود که موافقت کرده باشد و مثل این غریب بود و اگر سخن با شرح رموز نیست که خواجه بدین رموز چیز دیگر خواسته است بدین سخن راست دوستان منفعت گیرند و مرا بدان شرح و رموز نا رسیدن معذور دارند، و اگر سخن من نه راست بود و شرح نه ملایم هم از قصور و نقصان من غریب نبود هر که از دوستان بهتر از این تواند من مستفید باشم آنرا انشاء الله تعالی، این فصول بر طریق ایجاز و اختصار است، بیرون آمد مرغی تا صید کند نفس را خواست که مطلوب اوست تا کمال خویش از ادراك معقولات حاصل

- حاصل کردیم و ما را کلی وقوف افتاد بر آنچه که نفس
 ما را بسوی مفارقات است وجود را مستعد قبول فیض کردیم و
 ۳ توانیم شما را از بدن نجات کلی دادن و آن وادی که فرود
 فلک اول است عبارت از علم طبیعی است و خلاف کرده اند
 متقدمان تا کدام علم اولی تر بود که اول خوانند معلم اول گوید که علم
 ۶ اخلاق باید خواند آنکه علم میزان یعنی علم منطق آنکه طبیعی آنکه ریاضی
 آنکه علم آلهی، خواهی هم بدین اشارت کرد اول علم اخلاق دیگر علم رهایی
 جستن و کیفیت رسیدن از مجهولی بمعلومی و طریق راست و شناختن
 ۹ کیفیت این انتقال و دیگر اشارتست بشناختن علم چنانکه گفتیم، و چون علم
 ریاضی از ماده منزّه و مبرا است اگرچه او را مدتی معین باید شناخت نفس از
 علایق محسوسات و متخیلات و علایق مواد مجرد بگرداند لابد از این
 ۱۲ کوهها یعنی از علم افلاک دانستن بیاید گذشت چون این شفا و علاج این
 بیماری نیست، و آنچه گفت چون بر سر آن کوه رسیدیم بایستادیم تا بیاسائیم
 عبارت است از آنکه در تعلم و تحصیل این علوم شتاب و تعجیل نمودن تواند
 ۱۵ بود اما در علم آلهی تواند بود و شتاب نمودن در آن سود ندارد که آن
 بیشتر بفضل الهی تعلق دارد چنانکه تفصیل آن یاد کردیم و آن کار بآهستگی
 و خود را قلیلا قلیلا مستعد آن فیض گردانیدن راست شود تا آنچه از آن
 ۱۸ مطلوب بود بقدر استعداد حاصل آید، و آن دیگر صحن و فضا عبارت است
 از شناخت مفارقات، و طیور آن کوهها عبارتست از نفوس ناطقه و دیگر نفس
 انسان که هر فلکی را دو نفس است یکی نسبت او بدان فلک چون نسبت
 ۲۱ نفس ناطقه بود بما و یکی چون نفس حیوانی بما، و اینکه گفت چون آنجا
 رسیدیم (۱) منتظر اذن بودیم یعنی منتظر فیض بودیم چنانکه یاد کردیم، اما

- فراموش کرده بودم یعنی مرا شوقی حاصل آمد بتحجیل کمال و بدانستم که آنچه بدان الفت گرفته ام و بال و رنج من است بر من منغص شد آنچه
- ۳ من (۱) بان الفت گرفته بودم پس مثل این حالت که ایشان را بود مرا آرزو کرد تا خواستم که بمیرم از شوق، پس از قفس آواز دادم که نزدیک من آئید ایشان از من دوری جستند این عبارت است از آنکه استادان و یاران
- ۶ بمجرد آرزومندی کس را بعلم راه ندهند تا آن وقت که اخلاق و عادات را معارست کند چه بر نا اهل ضنت کردن شرط بود و حزم، گفت چون سوگند بدیشان دادم و ایشان را ایمن کردم نزدیک من آمدند یعنی
- ۹ مرا راه دادند بدانکه (۲) من از ایشان بعضی از مقصود خویش حاصل کنم، و ترا بیاید دانست که محصل علم را شرطها باید چنانکه خواجه گفت باید که نیک فهم و راست تصور بود و حافظ باشد و صبور بر رنج کشیدن و بطبع
- ۱۲ محب راستی و اهل راستی بود و لجوج و سرکش نباشد در هوای خویش و بطبع بر وی آسان بود منقاد حق شدن و امور شهوانی بنزدیک وی بس قدری ندارد و بزرگ همت بود و زود انقیاد پذیرد حق را و خیر
- ۱۵ او دشوار انقیاد پذیرد شر را و بر شریعت حق تربیت یافته باشد و ارکان و وظایف شریعت را بجای آرد و اخلاق خویش را بشرع آراسته گرداند و دروغ و فحش نگوید و خلاف آنچه در دل دارد بدوستان و یاران نگوید و ننماید
- ۱۸ لا جرم چون بدین صفات موصوف باشد حکیمی باشد نه بطریق زور و بحکمت بهره ور (۳) بود، و آنچه خواجه گفت ایشان را پیرسیدم و احوال خویش ایشان را گفتم گفتن ما را همین هست ظاهر شد بدین معنی که
- ۲۱ ایشان نیز هم بدین علایق بدن مبتلا بوده باشند، و آنچه گفتند تدبیر رهائی می جستیم یعنی تحصیل علم کردیم و آنچه کمال ما دران بود بقدر استعداد
- (۱) در نسخه : مرا (۲) در نسخه : بدنکه (۳) در نسخه : بهره

- موضع سازند که زود تر صیدی در وی افتد و نسبت با تحصیل حدود وسطی نسبت تضرع و ابتهال و دعا بود باجابت، و بود که حدود وسطی از فیض الهی آید و بود که بی استعمال و تقلیب فکر آید و بود که ناگاه ۳
- مرد بدان باز خورد بی آنکه بهر دو طرف التفات کند و هر چند که سفر مرد از بقاع خیال کمتر بود صید حدود وسطی بدام فکر کمتر بود و برعکس، و این علایق که از این باز دارد سبب الاخر بدن و ۶
- امور آن نبود، و چون طرفی از استعداد حاصل بود و علایق بر خیزد بعد از مفارقت بغایت آشنائی حاصل شود و او را ضربی ازان لذت حاصل آید که اندک و آمیخته بود، چون این معانی چنانکه باید کسی ۹
- تصور کند این حکایت خواجه از عقل دور بشناسد، چه این حکایت مبنی است از کمال احاطت او بدین علوم، و این ظاهر تر از آن است که بشرح حاجت افتد، و او مؤید من عند الله بود، و پیش از این یاد ۱۲
- کردیم که در هر علمی مثل اینکس چند بود و چون تفصیل این علوم برموز یاد کرده محصل این مفصل آن تواند بود که بدین دام و قید ۱۵
- علایقی می خواهد که نفس را بود با بدن و این چون حلقه و دام بود، و نفس را ازان علایق از روی حقیقت رنجی بود اگرچه در اکتساب اوایل معقولات بدان حاجتمند است، اما علایق نفس از ادراک حقایق ۱۸
- معقولات وی است، و هر که بدین علایق قانع و بآن الفت گیرد چون مرغی بود که با دام الفت گیرد، و از مرغها که ازین دامها رهائی ۲۱
- جسته باشند و اثر این دام بر ایشان ظاهر شود و رهائی یافتن ایشان نه چنان بود که آسایش و کمالی و راحتی بود عبارتست از استادانی و حکیمانی که ایشان جهد کنند و از این امور بدنی دوری جویند و در اکتساب آنچه باید جهد کنند، و گفت چون من این گروه را دیدم مرا یاد آمد آنچه

- پربدن و قصد کردن بکوهها ساحت علم هیات و افلاک باشد، و کوهها عبارت از آسمانهاست، و آسمان هفتم هشتم را می خواهد چه هفتم هشتم ۳
- اول بود و طیوران کوهها عبارت از نفس انسان است، و آن کثرت و زینت و نزهتگاه در آسمان هشتم به نزدیک قومی از فلک ثوابت و بروج ازان کواکب است، و بدان مرغان استادان صناعت را خواست که راه نمایان بر این علومند، ۶
- و آنکه گفت امن نیافتم بدین کوههای تمامی آن است که سعادت کلی در شناختن علم هیات و ریاضی نیست، و آن آثار جراحت بد که از این هیات بد حاصل آمده باشد بدین استعداد بر نخیزد، و کمترین باید که مفارقات را بشناسد و تصور حقایق کند تصویری راست و نظام کلی در عالم بداند و غایت ۹
- را تصور کند و آنچه لایق این بود، پس این عبارت و این رموز ازین معانیست و روشن است، و آن فضای ورای افلاک که ازان عبارت می کند عقل اول است که اوّل مبدعاتست و آن مبدع اول شریفتر و بهی تر عقولست، ۱۲
- و آن طیور دیگر که از آن کوه عبارت می کند نفوس مفارقند که یاد کردیم، و این فرود این کوهها عبارت است از شناختن علم طبیعی که آن را علم اسفل خوانند، و سفر کردن در آن کوهها عبارتست از شناختن علم ریاضی که او را علم ۱۵
- اوسط خوانند، و باقی عبارتست از علم اعلی، و آنچه در مقدمات این رسالت از علم اخلاق و غیر آن هست همه طریقت بیافتن این درجه و این مقام، و دیوانه داند این صاحب واقعه را کسی که از حقایق دور باشد و زیرکی خویش ۱۸
- در انکار داند، و ترا بیابد دانست بر سبیل حکایت که حد وسطی و آنچه جاری مجرای او بود تحصیل آن باندیشه و اکتساب آن نه چنان باشد ۲۱
- که معلوم المکان والطریق بود آن را اکتساب و تحصیل کند، بلکه طریق این آن بود که دامی بر سازند تا چه در آن افتد و تعلیمی که در اکتساب قیاسات دهند آن تعلیم بود باین دام که چگونه سازند و بر کدام

- با دیانت باشد، و نفسی باشد که قوت عالمه او تصور معقولات نکرده باشد از
 قصور استعداد یا غیر آن و قوت عامله او هم معطل بوده باشد از او نه فعل
 ۳ و استیلا حاصل آمده باشد و نه انفعال و این مرتبه اطفال و بعضی از ابلهان
 و مجانین باشد، و نفسی باشد که قوت عاقله او تصور معقولات نکرده باشد
 اما قوت عامله او ملکه فاضله و خلق نیکو او را حاصل کرده و این مرتبه
 ۶ پارسایان و نیک مردان باشد، و نفسی باشد که قوت عاقله او تصور
 معقولات نکرده باشد بلکه تصور چیزهای ناراست کرده باشد و او را
 هیات جهل مرکب حاصل باشد و اعتقاد فاسد و اخلاق نیکو دارد
 ۹ و این حال هالکان باشد و کسانی که ایشان را بعد از مرگ عذاب
 آخرت باشد و اگر با این اعتقاد فاسد اخلاق بد دارد حال او بعد از
 مرگ بدترین حالها باشد، و نفسی باشد که مشتاق بود به تحصیل
 ۱۲ کمال و اخلاق نیکو دارد الا که تقصیر کند و بدان شوق و نیاز
 مفارقت بدن کند، حال او بد بود و او را نوعی از عذاب آخرت
 بود بعد از مفارقت، و اگر باین شوق اخلاق بد دارد حال او بتر
 ۱۵ بود، و بود که بعضی از معقولات تصور کرده باشد و استعداد آن یافته
 که بعد از مرگ او را کمالت تواند بود اما اخلاق بد دارد این
 کس را لا بد بعد از مفارقت با این هیات و اخلاق بد و وسخ و
 ۱۸ ضرر آن زایل شود نوعی از عقوبت بود و این جز بطریق حکایت
 و بیان نمی توان گفت الا در کتب مبسوطه (۱)، و سخنان شیخ ابو
 علی و خواجه ابو نصر بر این دلیل است، پس آنچه خواجه اشارت
 ۲۱ کرد بدان از نماندن این حلقه و دام و بقای آن جراحت عبارت از
 این است دران جهان، اما در این جهان این علایق نفس (۲) است، و

- خواجه تشبیه کرد به صید کردن مرغ مر صید دیگر را، و آنکه گفت نمی توانستند آزاد پریدن از اثر دام بسی رنج و ایشان را اثری بود که از پریدن باز میداشت و بر کمال پریدن نمی رسیدند حال نفس است که ۳ تا در بدن همی بود نه بکل محجوب بود از تصور معقولات و نه بغایت آن تواند رسیدن تا تعلق او ببدن باشد، و نفس چون بیک قوت تدبیر امور بدنی کند او را با بدن علایق و الفت و غیر آن پیدا شود، و چون قوت شهوانی و غضبی برو مستولی شود هیات مدار انقیاد این قوت عامله مر این قوت شهوانی و غضبی را اول پیدا شود و مادام تا پیش ما بدن میبود و این ۶ قوت عامله نفسی با این قوت شهوانی و غضبی در مانده بود چنانکه مرغی در دام افتاده باشد یا به قفس یا حلقه دام در مانده بود، و ابتدا که نفس با بدن صحبت کند بغایت ساده باشد، و آنکه احوال و احکام بر موجب تزايد و ۹ ترادف استعداد متواتر می شود، و اگر این وقت که استعداد ظاهر شود مستعد خواهد تا او از این چیزها که او از آن رنجور است از وی بدنی نجات یابد تا نفس با بدن صحبت دارد نتواند جز آنکه مقهور میدارد و این قوت عامله نفسی را قاهره و غالبه و بدیگر قوت از مفارق فیض می ستاند تدبیر دیگر نبود او را و هرگز دران جز تدبیر خویشتن نتواند کرد، و کسی را که پیدا تر باشد باید که او را از این نجات باشد، و نتواند (۱) ۱۲ بود الا بوقت معلوم، و آن آنوقت بود که قوت غاذیه عاجز شود بعد از قوت مولده و نامیه و تا اسباب اجل ظاهر شود بوجوه معلوم، و بدانکه (۲) ۱۵ احوال نفس ناطقه منقسم میشود در قوت عالمه و در قوت عامله، یکی بود که در قوت عاقله او تصور معقولات راست کرده باشد و قوت عامله او مستولی بوده باشد بر قوت بدنی او و این مرتبه انبیا و اولیا و صدیقان و حکمای ۲۱

- ترا صید نکرده که عقل ترا صید کرده اند، آدمی چگونه پرد، و مرغ چگونه سخن گوید، مگر صفرا بر مزاج تو مستولی شده است و بدماغ تو پیوسته است، ترا مطبوخ اقیمون باید خوردن و بگرمابه باید شدن و آب فاتر خوش بکار داشتن، و عادت باید کرد نیلوفر بوئیدن و غذای موافق خوردن و از بیداری و بی خوابی دوری جستن که ما ترا در ایام گذشته خردمند دیدیم، و خدای داند که ما سخت از جهة تو رنجوریم، این و امثال این بسیار گویند و این اثر کم کند و بدترین سخن آن بود که ضایع شود و استعانت بخدای تعالی است و توکل بروی، [شرح] بدانکه (۱) چون مزاجی حادث شود بر وفق آن مزاج از باری تعالی بواسطه نفسی ملایم آن مزاج حادث شود، در طرف نقصان اعتدال مزاج نباتی و نفس نباتی بود، و متوسط اعتدال مزاج حیوانی، و کامل تر اعتدال مزاج انسانی، و از حق تعالی نفسی بدان پیوندد و آن نفس حادث شود، و او را پیش از این نفس وجود نباشد، بلکه با حدوث بدنی حادث شود، حدوث مع الماده باشد و در بدن حال نبود، و این نفس متجیزی (۲) نبود چنانکه گفتیم، دو قوت باشد یکی فاعله در امور بدنی و یکی منفعله از مفارقات که ازان فیض ستاند، و ملایم روان فیض ستدن باشد از مفارقات بتصور معقولات و ناچار تا نفس را با بدن صحبت می بود آن قوت عامله او تدبیر بدن میکند و موافق نفس آن معقولات باشد که گفتیم، و بدن و امور بدنی او را چون دام و حلقه باشد، و این نفس را بمرغ تشبیه کرد و پریدن را تشبیه کرد بطلب کردن و اکتساب کردن معقولات، و حاصل آمدن آن مطالب را

(۱) در نسخه: بدنکه

(۲) در نسخه: متجیزی

ما صحنی دیدیم که صفت فراخی و خوشی او نتوان کرد، چون ازان در گذشتیم و حجاب برداشته شد صحنی دیگر دیدیم [در] (۱) نهایت فراخی و خوشی که صحن اول ما را فراموش شد و آنرا خورد دانستیم، چون بحجره پادشاه رسیدیم و جمال و جلال پادشاه بر ما تافت مدهوش شدیم چنانکه قدرت آن نداشتیم که بدو شکایت کنیم الا که او بر سر ما مطلع شد و بلطف خویش آرام و ثبات بما داد، پس ما دلیر شدیم بر سخن گفتن با او و آن قصه خویش پیش او عبارت کردیم، پس گفت قادر نبود بر حل دام مگر آنکس که بسته باشد، و من بایشان رسولی فرستم که ایشان را تکلیف کند به خشنود گردانیدن شما و دور گردانیدن بدی از شما، باز گردید شاد و بکام دل، پس ما در را، باز گشتیم با رسولان، و برادران من مرا مطالب می کردند که حکایت بها و جلال پادشاه ما را باز گو، و من وصفی موجز میگفتم بدان مقدار که میتوانستم که او پادشاهی است که هرگاه تصور کنی جمال بسی قبیح (۲) و کمال بی نقص آن تمامی جز او را نباشد، و هر جمال و کمال حقیقی که هست او راست، و هر نقص که باشد حقیقی و مجازی از او دور است، او را از حسن رویست و از جود (۳) دست است، هر که او را خدمت کند سعادت تمام یابد و هر که از او دور شود خاکسار شود در دنیا و آخرت، و بسیار دوستان بودند که قصه من بشنیدند و مرا گفتند که مگر عقلت شولیده شده است یا نوعی امراض سوداوی ترا رنجور کرده است و تو نپزیده که عقل تو پزیده است، و

(۱) ساقط از نسخه

(۲) در نسخه: قبیح

(۳) در نسخه: خود

- و بر سر کوه نخستین رسیدیم، پس هشت کوه دیگر بلند دیدیم که چشم غایت آنرا در نمی یافت، بعضی از این همراهان گفتند هیچ امنی نیست
- ۳ الا که ما بشتاییم و از این کوه ها بگذریم، پس شتاب نمودیم و رنج کشیدیم تا از شش کوه بگذشتیم به پریدن، چون بهقتم رسیدیم و قصد آن کردیم که باصل آن رسیم بعضی گفتند که هیچ تواند بود که ما یکچندی
- ۶ بیاسائیم که ما را در این سفر رنجهای بسیار رسید و میان ما و دشمنان ما راههای دور است، چه آهستگی کردن در طلب نجات بهتر بود از شتاب نمودن که آن شتاب از مقصود باز دارد، پس در سر کوه یکساعت
- ۹ مقام کردیم، آنجا بوستانهای تازه و آراسته دیدیم آبادان و با درخت بسیار و جویهای روان که خواست که عقل ما متحیر شود از بها و زیبائی آن، و آنجا چندان درنگ کردیم که بیاسودیم، بعضی گفتند که بشتایید،
- ۱۲ که هیچ امن نیست چون احتیاط و هیچ حصن نیست منیع تر از حزم و بدگمانی، مقام در این بقعت بسیار شد و دشمنان بر اثر می آیند بیائید تا ازین بقعت برویم، چون بکوه هشتم رسیدیم کوهی دیدیم بغایت بلندی، و طیور بودند آن کوه را که ما هرگز از ایشان لطیفتر و خوش آواز تر و
- ۱۵ نیکو صورت تر و پاکیزه تر ندیده بودیم، و از ایشان چندان ایادی و لطف دیدیم که شرح و بیان آن ذکر نتوان کرد، چون میان ما و ایشان انبساط حاصل آمد ما آن حقیقت حال را با ایشان بگفتیم ایشان ما را
- ۱۸ غمگساری کردند و بدان رنج ما تأسف خوردند و گفتند که وراى این کوه شهرىست که پادشاه آنجا نشیند و هر مظلوم که حاجت خود بدو
- ۲۱ برد و بر او توکل کند انصاف بیابد، پس ما با این اشارت قصد شهر ملك کردیم و بر درگاه او بایستادیم منتظر آن که فرمان در رسد بدستورى دادن آیندگان پیش او، پس فرمان فرود آمد، ما را بر قصر پادشاه بردند،

صافی و مهنا بود، چون من این گروه را بدانحال دیدم مرا یاد آمد آنچه
 من از حال خود فراموش کرده بودم، و آنچه من بدان الفت گرفته
 بودم بر من منقص شد، پس خواستم که کشاده شوم از بسیاری اندوه
 که مرا آمد، یا از سوز بمیرم^(۱) پس از قفس آواز دادم ایشانرا که
 نزدیک آئید بمن تا مرا دلالت کنید بر حیلث رهائی جستن و راحت
 یافتن، پس ایشانرا یاد آمد حیلثها و مکرهای صیادان، پس زیاده نشد
 از ندای من ایشان را جز گریختن از جایگاه من و دوری جستن از من
 هیچ نیفزود، پس سوگند دادم بر ایشان برسم قدیم و صحبت
 دیرینه نگاه داشته از شوایب نقصان و نفاق به ایشان، و عهد و پیمان
 کردم با ایشان تا مرا استوار داشتند و شك و شبهت از ایشان دور
 شد و ایمن شدند از مکر صیادان، پس نزدیک من آمدند، و من ایشان
 را از احوال ایشان پرسیدم، مرا گفتند که این رنج که ترا هست
 ما هم بدین گرفتار بودیم و نوید شدیم از رهائی یافتن و با بلا و
 اندوه و رنج انس گرفتیم، پس تدبیر کردیم و رهائی جستیم و یافتیم و
 حلقه دام از گردن ما بیفتاد و در قفس بکشادند و بیرون آمدیم، من
 گفتم مرا نیز رهائی دهید، گفتند که ما اگر بر رهائی دادن تو قادر
 می بودیم خود را در ابتدا رهائی می دادیم، طیب بیمار شفا نتواند
 داد، پس من جهد کردم و خود را از قفس بنداختم و با ایشان
 پریدم، مرا گفتند پیش تو بقتلهاست و تو نجات نیابی و از بلا ایمن نشوی
 تا آن مسافت که میان تو و آن بقاع است قطع نکنی، بر اثر ما بیا تا ترا
 نجات بدهیم و براه راست ترا بمقصود برسانیم، پس ما میپریدیم در میان دو
 کوه در وادی با آب و گیاه و عمارت بسیار تا از این میان بگذشتیم

- بل اقتنص لبك انى يطير البشر وينطق الطير كأن المرة قد غلبت على مزاجك واليبوسة قد استولت على دماغك وسيلك ان تشرب طبيخ الاقيميون وتتعهد الاستحمام وبالماء العذب الفاتر وتستنشق بدهن النيلوفر وتترفه فى الاغذية وتهجر السهر وتقل الفكر فاننا قد عهدناك فى ما خلا لبياً والله مطلع علي ضائرنا فانها من جهتك مهتمة ولاختلال حالك حالنا مختلة، ما أكثر ما يقولون وأقل ما ينجع وشر المقال ما ضاع، وبالله الاستعانة وعن الناس البراءة ومن اعتقد غير هذا خسر فى الآخرة والاولى «وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون»
- ۹ [ترجمة] گروهی برون آمدند تا صید کنند، دامها بگسترانیدند و طعامها بساختند و صیادان پنهان شدند، و من در میان گروهی مرغان بودم که آواز دادند و ما را بخواندند، (۱) ما نعمت و آسایش دیدیم و یاران خویش را دیدیم گمان جز بآسایش و خیر نبردیم و هیچ تهمت ما را از قصد (۲) بدان جایگاه باز نداشت و ما شتاب نمودیم در آمدن بدان جایگاه ناگاه در دام افتادیم و حلقهها در گردن ما افتاد و دام در پای ما آویخت و در بالهای ما محکم شد و هر چند حرکت بیش کردیم تا رها یابیم سخت تر اندر دام افتادیم و کار بر ما سخت تر بود، پس تسلیم کردیم خود را بر هلاک و مشغول شد هر يك از ما بدانچه (۳) نصیب او بود از اندوه، و غافل شد از رنج برادر خویش، و اقبال کردیم جمله بر حيله جستن و رهائی یافتن تا آنکه که فراموش کردیم صورتهای کار خویش را و انس گرفتیم بدام و قفس و آرام گرفتیم بآن، پس من نگاه کردم روزی از میان قفس، گروهی را دیدم از مرغان که پر و بال خویش از قفس بیرون کرده بودند و می پریدند، و در پاهای ایشان اثر حلقه دام ظاهر بود و آن حرکت و اثر نه بدان حد بود که ایشانرا از پریدن باز می داشت و نه بدان اندکی بود که حیوة و پریدن
- (۱) در نسخه: بخوندند (۲) در نسخه: قصيد (۳) در نسخه: بدنبه

وأحسن الوانا وأظرف صوراً وأطيب عشرة منها فلما حللنا في جوارها
 وعرفنا من جناتها وتلفظها وایناسها ایدى لن نفی بقضاء أهونها
 ولما تقرر بیننا وبيها الانبساط أوقفناها على ما أَلَم بنا فإظهرت ٣
 المساهمة فی الاهتمام وذكرت ان وراء هذا الجبل مدينة يتبوأها
 الملك الأعظم وای مظلوم استعدى به وتوكل عليه كَف عنه الضراء
 بقوته ومعونته فاطمأننا الى اشارتها وتيممنا مدينة الملك حتى حللنا ٦
 بفنائها منتظرين لاذنه فخرجت الامر باذن الواردين ودخلنا قصره فاذا
 نحن بصحن لا يتضمن وصف رحبه فلما عبرناه رفع لنا الحجاب عن صحن
 فسیح مشرق استضعفنا لديه الاول بل استصغرناه حتى وصلنا الى ٩
 حجرة الملك فلما رفع لنا الحجاب ولحظ فی جماله مقلتنا علقت به
 افئدتنا ودهشنا دهشاً عاقنا عن الشكوى فوقف على ما غشنا فرد علينا الثبات
 بلطفه حتى اجترأنا على مكالمته وعبرنا بین يديه عن قصتنا فقال لا ١٢
 يقدر (١) على حلّ الجبائل عن ارجلكم الا عاقدوها وانی منفذ (٢) اليهم رسولا
 ليسومهم رضاكم واماطة السوء عنكم فانصرفوا مغبوطين، وهوذا نحن
 فی الطريق مع الرسل واخواني متشبهون بی يطلبون منی حكاية ١٥
 بهاء الملك بین ايديهم وسأصفه وصفا موجزاً وافراً فاقول انه
 الملك الذى مهما حصلت فی خاطرك جمالا لا يمازجه قبح ولا يشوبه نقص
 صادفته مستوفى لديه، فكل جمال بالحقیقة حاصل له وكل نقص ولو بالمجاز ١٨
 منفى عنه، كله لحسنه وجهه ولجوده يد، من خدمه فقد اغتم السعادة
 القصوى ومن جرم فقد خسر الدنيا والآخرة.

٢١ وكم من اخ قرع سمعه قضيتى فقال اراك مسّ عقلك مسّ
 أو أَلَم بك (٣) لم فلا والله ما طرت بل طار عقلك وما اقتنصت
 (١) در نسخه: تقدّر (٢) در نسخه: منقذ (٣) در نسخه: يك

من وراء القفص اطيّر فقيّل لى ان امامك لقاعا لن تأمن المحذور الا
 ان تأتى عليها قطعاً فاقتف آثارنا ننج بك ونهدك (١) الى سواء السبيل
 ٣ فتساوى بنا الطيران فى صدفى الجبل العالى (٢) فى واد معشب خصيب غير*
 مجذب حتى تخلف عنا جنباه وخبرنا خبرته فوافينا هامة الجبل فاذا
 امامنا ثمان شواحق تنبو عن قللها اللواحق فقال بعضنا لبعض سارعوا فانا
 ٦ لانأمن الا بعد ان نجوزها ناجين فتغلغلنا الشواحق (٣) حتى انسبنا على
 ست من شوامخها و انتهينا الى السابع فلما تغلغلنا قال بعضنا لبعض هل
 لكم فى الحمام فقد أوھننا (٤) النصب وبيننا وبين الاعداء مسافة قاصية
 ٩ فرأينا ان نخص للحمام من ابداننا نصيباً فان الشroud (٥) على الراحة أھدى
 الى النجاة من الابتئات فوقفنا على قلته فاذا جنان مخضرة الارزاء
 عامرة الاقطار، ثمرة الاشجار جارية الانهار يروى بصرك نعيمها بصور تكاد
 ١٢ لبھائها تدهش العقول و تبھت الالباب وتسمعك (٦) اغانى مستحسنة
 والحنان (٧) مطربة وتشمك روائح لا يدانيها المسك السرى ولا العنبر
 الطرى فاجتئينا من ثمارها وشربنا من انهارها ومكنا به ربما أطرحنا
 ١٥ الاعياء وقال بعضنا لبعض سارعوا فلا مخدعة كالأمن ولا نجاة كالاحتياط
 ولا حصن أمنع من اساءة الظنون وقد امتدّ بنا المقام فى هذه
 البقعة على شفا غفلة ووراءنا اعداؤنا يقتفون اقدامنا ويتفقدون مقامنا
 ١٨ فھلموا نبرح (٨) ونھجر هذه البقعة وان طاب المثلواء (٩) بها فلاطيب كالسلامة
 وأجمعنا على الرحلة وأنفصلنا على الناحية ونزلنا بالثمان فاذا
 شامخ خاض رأسه فى عنان السماء تسكن جوانبه طيور لم الق أعذب الحان

- (١) در نسخه : ينج ويهدك (٢) در نسخه : الاله (٣) در نسخه : فبقبا
 بقينا الشدا (٤) در نسخه : أوحننا (٥) در نسخه : ابشروا
 (٦) در نسخه : يسمعك (٧) در نسخه : الحان
 (٨) در نسخه : تدبج (٩) در نسخه : السواد* در نسخه : بل

- سربة (١) طير اذ لحظونا فصفروا مستدعين (٢) بنا فحسبنا بخصب واصحاب
وما تخالج (٣) في صدورنا ريبة، ولا شك عن قصدنا تهمة، فابتدروا اليهم مقبلين
وسقطنا [في] خلال الحبال (٤) اجمعين، فاذا الحلق ينضم الى اعناقنا والشرك
يتشبث بأجنحتنا والحبال تتعلق بارجلنا، ففرعنا الى الحركة فما زادتنا الا
تعسيرا (٥) فاستسلمنا للهلاك وشغل كل واحد منا ما خصه من الاهتمام
لاخيه، وأقبلنا تبين الحيل في سبيل التخلص حتى نسينا صورة
أمرنا، واستأنسنا بالشرك واطمأننا الى الاقفاص، فاطلعت ذات يوم من خلال
الشبك فلحظت رفقة من الطير أخرجت رؤوسها وأجنحتها عن الشرك، وبرزت
عن اقفاصها تطير (٦) وفي ارجلها بقايا الحبال لا هي تؤدها (٧) فتعيصها
النجاة، ولا تبينها تقصفو لها الحيوية، فذكرتني (٨) ما كنت نسيته ونغصت على
ما ألفتة (٩) فكدت انحلّ تأسفا وتسلّ روعي تلهّفاً (١٠) فناديتهم من وراء القفص
ان اقربوا مني فأطلعونى على حيلة الراحة فقد أعنتى (١١) فتذكروا (١٢)
خدع المقتنصين فما زادوا الا نفارا فناشدتهم بالخلة القديمة والصحبة المصونة
والعهد المحفوظ ما أحلّ بقلوبهم الثقة و نفى عن صدورهم الريبة، فوافونى
حاضرين فسألتهم عن حالهم فذكروا انهم ابتلوا بما ابتليت به فاستأسوا واستأنسوا
بالبلوى فعالجونى فنحيت الجباله عن رقبتى والشرك عن اجنحتى وفتح لى باب
القفص و قيل لى استغنم النجاة فطالبتهم بتخليص رجلى عن الحلقة (١٣) فقالوا
لو قدرنا عليها لابتدروا أولاً وخلصنا ارجلنا وانى يشفيك العليل فنهضت

- (١) در نسخه: سربه (٢) در نسخه: مستعدين (٣) در نسخه: يخالج
(٤) در نسخه: الحبال، (٥) در نسخه: تعسير (٦) در نسخه: تطيرون
(٧) در نسخه: يودها (٨) در نسخه: فذكرنى (٩) در نسخه: الفة
(١٠) در نسخه: تلهفاً (١١) در نسخه: اعنيتى ولعله "اعنقنى"
(١٢) در نسخه: فيذكروا (١٣) در نسخه: الحقيقة

- وقصر عن البهيمۃ التي لم تف قواه يدرء شهوة تستدعيه (۱) [شرح] ای
برادران حقیقت دلیرترین کسی آن بود که در کار فردا دلیر بود، و بد دل
تر کسی آن بود که باز مانده بود از کمال خویش، ای برادران ۳
- عجب (۲) نبود که فرشته از زشتی پرهیزد و بهیمه میان نیکوئی و
زشتی تمیز نکند بلکه شگفت از آدمی بود، اگر عاصی شود و
نافرمانی کند شهوة را درو قوتها و دواعی درست که او را ۶
- بازبان (۳) کشد، و اگر فرمان برداری کند و طریق اصلح سپرد او را
قوت عقلیست (۴) که او را بدان دعوت کند و بدان رغبت نماید، و بحقیقت
مانده بود بفرشته آدمی که قدم ثابت دارد و در شهوت و در غضب ۹
- قدم او از حد اعتدال بجنبند، و از انعام و بهایم بمرتبه باز پس بود
آدمی که قوت شہوانی و غضبی در او استیلا دارد بر قوت عامله نفس،
این فصل روشن است، بدان فصل روشن است و بدان فصل که ما از پیش ۱۲
- شرح کردیم روشن تر شده است، خواهجه اشارت کرده است بدانکه آدمی
تواند بود که بمرتبه فرشتگان بود در طاعت خدای تعالی و اخلاق نیکو
داشتن و می تواند بود که از مرتبه انعام باز پس تر بود، کما قال الله ۱۵
- تعالی «اولئك كالانعام بل هم اضلّ» اما فرشته را قوت شہوانی و غضبی نبود
تا باستیلای او بمرتبه کمتر آید، و بهایم را نفس ناطقه و قوت عاقله و عالمه
نبود تا بدان قوت عاقله نفس او از مبادی منفعل شود و قوت عاقله او بر ۱۸
- دیگر قوت مستولی باشد تا بدان از مرتبه خویش تا مرتبه بلندتر رسد.

قال الشيخ «وارجع الى رأس الحديث فاقول: برزت طائفة تقتنص
فنصبوا الجبال وزينوا الشرك وهيبأوا الاطعمة وتواروا في الحشيش وانا في ۲۱

(۱) در نسخه: نستعید (۲) در نسخه: عجت

(۳) در نسخه: بازان (۴) در نسخه: عقلیت

- و حجت اقتضا کند آن اثبات کند، و هر وقت که میداند که حس و وهم در حس نیاید و عشق و خجل و وجل و شجاعت و جبن و غضب با آنکه از علایق امور محسوس است در وهم و حس نیاید آنکه منزله و مجرد بود از علایق محسوسات باید که در حس و وهم نیاید، پس بطریق محسوسات فریفته نشود، و اعتقاد نکند که هر چه محسوس نبود مثبت نبود، و نه نیز اعتقادهای جمله براندازد و تصور کند که حقی که واجب القبول است در میان عقاید نیست، و هر که در اثبات اعتقادی سخن گفته همه سنگ در تاریکی انداخته اند که این عالم را خالق و مبدعی نیست، بلکه میان این دو متوسط اعتقادی طلب کند، و از محسوسات استعانت کند شناختن بعضی از مجهولات که معلوم نبود، و مبدعی و صانع عالم را اثبات کند منزله از علایق حس و مقدس از کثرت جهات مختلفه، و چیزها که اثبات آن او را باوصاف او یار و مودی بود بکثرت و رفع کمال، و این طریق را تشبیه کرد بطیران خفاش، و چنانکه این اعتقاد حق است و بهترین عقاید است خفاش را هم بهترین طیور خواند چه او حد توسط دارد در اسباب معاش و ظهور خویش، و خفاش صورت [طیور] (۱) ندارد اما از او فائده طیور حاصل، آدمی نیز باید که اگر چه صورت فرشتگان ندارد باخلاق فرشتگان متخلق شود.

- ۱۸ قال الشيخ «ويلكم اخوان الحقيقة أغنى الناس من يجترى على غده وأفلهم من قصر عن أمده[†]، ويلكم اخوان الحقيقة لا عجب ان اجتنب الملك سوءا او ارتكب البهيمه قبيحا بل العجب من البشر اذا استولى على الشهوات وقد صيغ^(۲) على استئثارها صورته او بذل لها الطاعة وقد نور بالعقل جبلته ولعمركم الله بذالملك بشر^(۳) ثبت عند مزاوله الشهوة فلم تزل قدمه عن موطنه فيه

(۱) ساقط از نسخه (۲) در نسخه: ضع

(۳) در نسخه: يشتر ؛ در ترجمه فارسیه موجود نیست

- غضب او را نگاه دارد قوت عامله او منفعل شود ازین قوی و فائده،
 انسانیت از او دور شود، پس خواجه اندرین رمز بدین اشارت کرده
 ۳ است، و دیگر قوت وهمی را مانند کرده بآتش افروخته و انسان را
 بدان حیوان آتشی، چه انسان تا در این عالم بود از این قوی مفارق
 نشود و این قوی نیز ازو مفارق نشود، و این قوت وهمی بغایت
 ۶ برنده و باز دارنده است از ادراک معقولات و بدان لا بد حاجت آید
 و چنانکه نور آتش جائی بود که منفعت رساند و جائی بود که مضرت
 رساند حکم وهم جائی بود که راست بود و جائی بود که دروغ بود
 ۹ آنجا که راست بود حکم کردن او بود که یک جسم در یک حال دو مکان
 بتواند بود، و آنجا که دروغ بود آن بود که حکم کند که هر چه موجود
 بود باید که بجهت او اشارت توان کرد و اجسام تا متناهی بود و اگر متناهی بود
 ۱۲ بفضای محدود رسد که آن فضای محدود را نهایی و خارج عالم باید که بود
 پس خواجه میگوید چون سمدل باش که باعتماد تمام در آتش شود یعنی
 بوثوق تمام قوت وهمی بکار دار و بدان که ترا از او چاره نیست، و بدان
 ۱۵ که جای بود که او زیان بود و جائی بود که او معین و مؤید بود و
 صادق، چون خفاش باش که بروز پیدا نیاید، خواجه محسوسات را بروز
 مانده کرد و حکما را که بمحسوسات شناختن قناعت نمایند و ورائی او
 ۱۸ چیزی طلب نکنند از معقولات و اعتقاد ندارند که هر چه حس آنرا (۱) بجوهر
 آن در نیابد فرض آن محال بود ایشان را بخفاش مانده کرد، چه خفاش منزل
 متوسط طلب کند میان نور و ظلمت، و موحد در توحید متوسط طلب کند
 ۲۱ میانه تعطیل و تشبیه احکام محسوسات برحق تعالی نراند و نفی و تعطیل
 و نابودن خالق صانع عالم را اعتقاد نکند، بلکه آنچه از معقولات برهان

- غذای او شود و در جوف اشتر مرغ آهن گرم و سنگ گرم
 غذای او شود، و حرارت او آنرا باعتدال باز آورد چنانکه غذا
 شود، چون مار استخوان سخت را تلین کند و تلطیف کند چنانکه ۳
 غذا شود، پس آدمی را می باید که [بداند] (۱) این دو معنی که یکی حرارت
 را تسکین کند و دیگر که ناملایم را لطیف و لّین گرداند
 و این اشارت است بدانکه (۲) حکما گفته اند در اصلاح قوت ۶
 شهوانی بقوت غضبی و اصلاح غضبی به شهوانی، و آنچه آن باشد
 که تفکر کند در احوال او که بر او خشم گرفته باشد
 و منافع آن پس با (۳) یاد آورد و شهوت را بر آن منافع بر گمارد ۹
 تا او را از ایذای او باز دارد چه اگر او را ایذا
 کند آن منافع روا بود که بوقت حاجت بدو ازو فوت (۴)
 شود، و اصلاح شهوانی بغضبی آن باشد که ننگ دارد از قضای ۱۲
 شهوت با چیزی و فضااحت و ارتکاب معصیت و ذل و ضررها
 با سلامت شرمساری، پس قوت شهوانی را بدین وجه اصلاح کرده باشد بغضبی
 ۱۵ خواجه آن سنگ گرم کرده را بغضب تشبیه کرد و آن استخوانهای
 سخت کثیف را بشهوة، لا بد این سنگ گرم کرده را مبردی و مسکنی باید
 تا نفس را هیئات بد حاصل نیاید، و استخوان سخت را ملطفی و ملینی
 ۱۸ باید تا غذا شود، همچنین شهوت را مصلحی و مسددی باید تا قوّة
 شهوت را استیلا نبود و اگر خورنده سنگ گرم را مبردی و مسکنی
 نباشد که ایشان آنرا بحدّ اعتدال باز آورد هلاک شود، و همچنین مغذی
 ۲۱ بعظم صلب اگر آنرا مصلحی و مقومی نباشد که اعتدال قوت شهوت و

(۱) ساقط از نسخه (۲) در نسخه: بدنگه

(۳) در نسخه: نا (۴) در نسخه: فوف

باستنباط آن چنان کسی که یاد کردیم بدانند، پس این جماعت که بواسطه دانند چیزها را دزدی (۱) کرده باشند و آلت پریدن بحیلت بدست آورده باشند و آنان که این مرتبه بلند دارند ایشانرا نیز آلت پریدن از معارف بدست آید اما آسان تر، پس خواجه بدین رمز روا بود که اشارت بدین معنی کرده باشد بدان طریق که ظن من است.

قال الشيخ «كونوا نعاماً يتلع الجنادل المحمات وافاعی تسرط العظام الصلبة وسمادل تغشی (۲) الضرام علی ثقة (۳) والخفافیش لا تبرزن نهارا فخير الطيور خفافيشها (۴)» * [شرح] چون شتر مرغ باشید که سنگ گرم کرده بخورد و چون مار افعی که استخوانهای سخت فرو برد، و چون حیوان آتش خوار باشید که به آسانی و اعتماد در آتش شود، و چون خفافیش باشید که روز فرا دید نیاید که بهترین مرغان خفاش است، به باید دانستن که در شتر مرغ رمزیست که آنرا بیاید شناخت که چون یکپای او خلل پذیرد بدیگر پای نتواند جز بسینه نرود، و در بیابان با هیچ حیوان انس نگیرد، و از شتر مرغ که بدو شبهی دارد بگریزد، و او شبیهی دارد از روی صورت بمرغ و شبیهی دارد باشتر، و خایه که نهاده (۵) باشد اگر ازان بیفتد دیگری که اشتر مرغ دیگر نهاده باشد او را بجای او باسد، و این همه رموز نیکوست اما شیخ بیش بیک رمز اشارت نکرده است که او آهن و سنگ گرم کرده فرو خورد و جوف او در اظفا و تبرید آن عمل کند و آن آهن و سنگ گرم او را زیان کار نبود، و اشاره کرد بدانکه (۶) افعی استخوانهای سخت فرو برد و

(۱) در نسخه: دزدی (۲) در نسخه: یغشی (۳) در نسخه: ثقة

(۴) در نسخه: وخفافیشها (۵) در نسخه: بنهاده (۶) در نسخه: بدنکه

- ۳ حیوانی نزوعی و قوه حیوانی متخیله و متوهمه، پس التفات او را پس بود و قوه عالمه را قیاس و اعتبار بدان بود که بالای آن بود و پیش آن بود تا ازان چیزها منفعل شود و فایده گیرد و ازان قبول کند، پس دو وجه بود نفس ما را، وجهی با بدن و آن وجه باز پس دارد و این وجه باز پس که نسبت ببدن دارد بهیچ وجه از مقتضای طبیعت بدن و ازین قوای بدنی هیچ انفعال قبول نکند و منفعل نشود، و ازین وجه باید که فاعل بوده نه منفعل، و اگر مسلط نشود و مستولی نگردد برین قوتها و چنان نبود که ایشان از او منفعل باشند و او البته از ایشان منفعل نگردد شیاطین او را وسوسه کرده باشند از این وجه که با قفا دارد و او را فریفته، پس این وجه را می باید که سلاحی باشد تا شیاطین را مقهور و مغلوب دارد، و دیگر وجه که نسبت و اعتبار بمبادی عالیه و ملائکه علیهم السلام دارد باید که از این وجه از این اعتبار دایم القبول باشد و از ایشان منفعل شود، پس چون کسی این معانی را چنانکه باید تصور کند این رمز خواجه او را حل شود.

- ۱۵ قال الشيخ "تجرعوا الذعاف تعیشوا واستحبوا الممات تحيوا وطيروا ولا تتخذوا وكرًا تنقلبون اليه فان مصيدة الطيور اوكارها، وان صدكم عوز الجناح فتلصصوا تظفروا فخير الطلائع ما قوی علی الطیران" [شرح] زهر فرو برید تا زنده بمانید، و مرگ و مفارقت این جهان بآرزو جوئید تا زندگانی نیکو یابید، و پیوند و خانه مگیرید که مرغانرا صید کنند بیشتر در خانههاشان و اشیانهاشان، و اگر پر و بال ندارید دزدی^(۱) کنید و پرو بال بدست آرید که بهترین دیدبانها آن بود که بتواند پرید، این رموز روشن

خویش و مستغنی بودن از هرچه التفات بدان ترا از سعادت کلی باز دارد و در مصحف مجید هم بر این معنی تنبیه کرده اند «و عباد الرحمن الذین یمشون علی الارض هونا»^(۱) الآية و ترا از ان دیگر اشارت کرد که خواجه گفته است مراد از شیاطین بمذهب حکما بیاید شناخت تا این رمز ترا حل افتد که لطیف رمزست، بیاید دانستن که با نفس مردم قوتها اند موجود شده چنانکه در کتب مبسوطه^(۲) آنرا یاد کرده اند و این قوتها با نفس مردم بهم موجود اند چون قوتها و همی و خیالی و قوت خشم و قوت شهوت و این قوتها چون توانند مردم را از علم دانستن و از راه نجات طلب کردن باز دارند، و چون مراد از اطلاق لفظ شیطان بنزدیک ایشان بدانستی بدانکه^(۳) مراد از پیش آدمی و از پس آدمی نزدیک ایشان عبارت بود از دو قوه که نفس ناطقه را هست، یکی عالمه و دیگری عامله، و این قوت عامله را اعتباری بود بقیاس با قوت حیوانی نزوعی که از ان قوت حادث شود و در این وقت هیئاتی که خاص بود و بدان بدن انسان ساخته شود و سرعت فعل و انفعال را چون تشویر و شرم و خنده و گریستن، و اعتبار دیگر بود این قوت عامله را با قوت حیوانی متخیله و متوهمه، و آن بود که آن را بکار دارد در استنباط تدبیرها در کارها بتصورات امور جزوی در استنباط صناعات انسانی، و این قوه عامله را هم اعتباری بود با نفس او، و آن آن بود که از آنچه میان او و عقل نظری بود رایهای رابعه و مشهوره تولد کند، و این قوه باید که بر جمیع قوتهای بدنی مستولی بود علی الخصوص بر آنچه انسان آنرا شیاطین خوانند، و این قوه را بدان دو اعتبار که گفتیم او را التفاتی بود بقوه

- ظاهر بود و بر سر دنبال او بود، بدستیکه شیطان نفرید و وسوسه نکند آدمی را الا از پس او، بیاید دانستن که مار پوست بیفکند و در ابتدای ربیع آغاز کند پوست افکندن تا آنوقت که هوا معتدل شود و همچنین در خریف، ۳ و آغاز پوست افکندن از گردا گرد چشم کند از اندرون، و دران حال که آغاز کند نا بینا شود چه آن پوست چشم او را بپوشاند، و باندک مایه روزگار آن پوست بیفکند و روشنی چشم او بعد ازان زیادت شود، و ۲ بیاید دانستن که قالب آدمی باعتبار نفس آدمی چون پوست مار است با شخص، اما هر چند نفس ناطقه بنزدیک حکما داخل بدن و متجیز و حال (۱) نیست و لیکن يك قوت او در این بدن متصرف است و این بدن او را ۹ چون ولایتی است، و این حقیقت بدن بجز حقیقت نفس است، و بمفارت نفس مر این بدن را و جدا شدن بدن را هیچ خلل با نفس باز نگردد الا در آن وقت که پوست می افکند چشم او پوشیده شود، و در آن وقت که نفس ۱۲ مفارت بدن کند بهمه حال چون اشفته و ملتقی باشد بحکم علاقته که میان نفس و بدن بوده باشد، و انبیا و اولیا را علیهم السلام مفارت این جهانی باسانی و رغبت تمام بود، و خواهند که چون کمال یافتند ایشانرا ۱۵ مفارقتی باشد از این عالم چنانکه مار خواهان پوست افکندن خویش بود، و خدای تعالی از یوسف علیه السلام این حکایت کرد آنجا که گفت «توفنی ۱۸ مسلما والحقنی بالصالحین» (۲) و رسول ما را گفت علیه و آله السلام «والآخرة خیر لك من الاولى» و اولیا را و متشبه بایشانرا گفت «فتمتوا الموت ان كنتم صادقین» (۳) پس خواجه از این وجه باین معنی اشارت کرد، و دیگر بدییب (۴) آنمل عبارت میکند از کم آزاری و پنهان داشتن مقصد و مطلب ۲۱

(۱) چنانست در نسخه، و باید که «حال» باشد (۲) قرآن مجید XII, 102

(۳) قرآن مجید LXII, 6 (۴) در نسخه : بدییب

حقیقت باطن را دو قوت بود، یکی را قوت عاقله خوانند و یکی را قوت عامله، و این قوت عامله قوتی بود که آن مبدأ بود تحرك مر بدن انسان را بسوی افاعیل جزئی، و او را اعتباری بود بقیاس با قوت حیوانی نزوعی و اعتباری بود بقیاس با نفس او، و این قوت باید که غلبه دارد بر جمله قوای ظاهر بدنی که آثار آن ظاهر است، و خواجه از این روی گفت که بدان معنی چون چیزو باشید، و باطن ظاهر گردانید و ظاهر باطن، این دو فائده دارد، یکی آنکه قوت عامله نفس را که باطنی است استیلا و استعلا زیاده دهد تا از قوای بدنی منفعل نشود البه، و این قوتهای ظاهر را پوشیده دارید بدان معنی که ایشانرا مغلوب دارید بر این وجه که جلی آن قوت عامله است که باطن است بدین معنی که ظهور و غلبه وی را می باید که بود، و خفی ظاهر شماست باین معنی که این قوت بدنی می باید که قوت خفی و مغلوب بود بنسبت باین قوت عامله، و از پیشتر بیان این تمامی یاد کنیم، و دیگر که ظاهر پنهان دارید از خلق و با ایشان مخالطت کمتر کنید تا از آنچه اهم است باز نمایند و باطن خویش را آشکارا دارید بر اهل و مستحق، و آنچه تعلق بعلم توحید دارد و آنچه معالجات طبی و علم اخلاق باشد از هیچ کسی دریغ مدارید چه خیر رسانیدن بقابل خیر تشبه بود بمبادئی اول و این دریغ نباید داشت، و این دو فائده درست است این سخن را که خواجه بدان اشارت کرد.

قال الشيخ «وَلَكُمْ اخوان الحقيقة انسلخوا عن الجلود انسلخ الحية و دبوا ديب الديدان وكونوا عقارب اسلحتها في اذنانها فان الشيطان لن يراوغ الانسان الا من ورائه»* [شرح] ای برادران حقیقت بیرون آئید از پوست چنانکه مار از پوست بیرون آید، و نرم روید چنانکه کرمان نرم روند، و همچون کژدم باشید که نیش او

- آنوقت که امتناع از طعام کند هر روز فربه تر و نیکوتر بود، و اقل ایام غیبت او چهل روز است و بیش ازین نیز بود و این را اسباب طبی و طبیعی هست و آن آن است که سبب جوع تحلل است و سبب تحلل قلت ماده و تنگی پوست و قوت حارّ غریزی محلل است و حار هوا، و چون تحلل کمتر افتد پوست استمّبر بود و حرکت نکند و حار هوا سرد شود ناچار تحلل کمتر آید و چون فضولی در بدن از جهت بسیار خوردن حاصل آید و حرکت بسکون بدل شود و جلد کثیف بود و حار هوا سرد شود ازان محلات جز حار غریزی نماند و از يك محلل چون فضول بسیار شود در بدن بگرسنگی نتواند رسانید بلکه جز هضم نتواند کرد فضول را، پس هر روز بدن فربه تر بود با امتناع از طعام، و این بعد از امتلاء عظیم باشد، و هر حیوان که بامتلائی بسیار و بهم مخصوص بود حار غریزی کمتر بود ازان دیگر و در رطوبت و بلغم طبیعی که آن نیمه خون بود و بعضی چون بجای بسیار بود و این فائده ندهد، و این فضول که یاد کردیم بجای غذا باز ایستد، و عارفانرا اوقات باشد که از طعام امتناع نمایند و توانند کرد، و شرح آن بتمامی که چرا باشد و بچه وجه توانند کرد در کتب مبسوطه علی الخصوص در اشارات و تنبیهات (۱) و حکمت عرشی بیان کرده اند، و عارفانرا غیبتها بود از مردمان چنانکه قنایذ را و ایشان ظاهر خویش صلاح و وقایه باطن کرده باشند و مرد عارف باید که همچنین باشد، و چون تو بدانی که آدمی را از قالب و نفس آفریده اند، و این قالب ظاهر است و او را بحس بصر ادراک توان کرد و بحس لمس، و معنی باطن است و آنرا (۲) نفس گویند و او را به بصیرت باطن توان شناخت، و حقیقت آدمی از معنی باطن است، و آن

قال الشيخ ويلكم اخوان الحقيقة تقنعوا كما يتقنع القنافذ
وأعلنوا بواطنكم وأبطنوا ظواهركم فوالله ان الجلي لباطنكم و ان الخفي
لظاهرکم* [شرح] ای برادران حقیقت سر اندر کشید چنانکه چیزو (۱)
سر اندر کشد و آشکارا کنید نهانها و نهان گردانید آشکارهائی خود را
که بخدا روشن و هویداست باطن شما و ظاهر شما، بدانکه چیزو بری
بود و بحری بود و جلی بود که او را بتازی دلد خوانند و پیارسی سیرو (۲)
و او را خارها بود مانند تیر و خصمان خود را بدان دفع کند، و آنکه
بحری باشد شبه دارد بسمک و خداوند صدف بود، و بعضی از قنافذ
بحری همیشه آکنده بود از خایه خویش علی الخصوص در وقتی که ماه
با استقبال آفتاب بود، و در وقتی که هوا گرم بود، اما چیزوی بری ظاهر و
معروف بود و تسافت و مجامعت ایشان چنان باشد که شکم بر شکم باز نهند
راست ایستاده، و اشواک (۳) ایشان بجای شعر دیگر حیوانات بود الا که این
شعربغایت افراط دارد در صلابت و غلظت، و ایشان باوقات جستن باد احتراز
کنند پیش از جستن باد، و آن جانب که از سوراخ ایشان مهت باد بود استوار
کنند، و یکی بوده است که او از هبوب ریاخ خبردادی پیشتر از جستن باد،
چون از آن تفحص کردند چیزوئی داشت درخانه که بهر وقت در خانه
خود مسدود کردی پیش از جستن باد از جهته دفع ضرر باد و این مرد
بدان موجب خبر میداده بود، حکایت کنند که چیزو دنبال مار گیرد و
سردر کشد و میخورد و مار خود را بر خارهای او میزند تا هلاک شود،
و چیزو را همچو خرس غیبتها باشد و امتناع از طعام، و همچون خرس

(۱) در نسخه: «خیزو» و در همه جاهای دیگر نیز همین طور نوشته

شده (۲) در نسخه: سدر (۳) در نسخه: شواک

* رج رساله الطیر ص ۳۹ س ۱۳-۱۵

- که یاد کردیم ز پیش آنست که نفس آن مستنبط در جبلت چنان افتاده باشد که ناگاه بعد اوسط باز خورد و باز افتد بی تفکر و طلب، بلکه چنان باشد که هر چه او را باید حد اوسط دران بوی باز میخورد، و ۳ هر کجا که حد اوسط حاصل گشت اقتران قیاسی و حصول نتیجه دران متابع آن باشد، و هر وقت که این علوم و صناعات را انقراض افتد بسبب حوادث کبار و وقایع عظام که در عالم حرث و نسل نماند یا اگر ۶ بماند سخت اندک بود بعد ازان حق سبحانه تعالی یکی را پدید آرد که علوم و صناعات از وی آغاز و ابتدا باشد چنانکه در طوفان نوح علیه السلام و غیر او بوده است، و روا بود که بیک کس تنها این علوم و صناعات باز دست نیابد بل چند کس بیاید کمتر یا بیشتر اما بدان طریق که یاد کرده آمد و تعلم از یکدیگر نا متناهی روایت است، ۱۲ لا بد انتهای آن با صاحب حدسی بود بر آن وجه که بگفتیم، و صاحب این حدس بهر زمانی نبود بلکه نایاب و شاذ بود و نادر، و لا بد بر او واجب بود بافادت مشغول بودن تا بعضی از ثمرات حدس او منسوخ و باطل نشود، و اگرچه آن دیگر بعض که مودی به کمال اوست او ۱۵ را بی افادت غیری حاصل باشد، و بر متعلمان و مستفیدان واجب باشد تعلم و استفادت از او در این روزگار که بتعلم مجرد باز افتد بر سابق واجب بود اعانت لاحق تا لاحق کامل شود بتعلم ازان سابق، چه چنانکه ۱۸ بخل از مبادی روانیست بر مستعد بر آنکه متشبه بود از طریق اخلاق بمبادی بخل روانیست بر مستعد، چه اگر بر مستعد بخل کند از طریق افاده تشبیه نکرده باشد، پس از این اشارت کردند بدین طرف از تعلیم و ۲۱ تعلم بعد از بیان اخلاق و تحصیل استعداد و آنچه مقدمات این کار را بیایست و بکار آید.

- آید انتهای آنهم تا حدس بود، یعنی که صاحب حدسی بدان مرتبه که یاد کردیم
 بوده باشد و این حدّ اوسط اکتساب کرده و بعد ازان از او تعلیم شده
 باشد، پس محال نیست که مردم را بنفس خویش حدسی افتد و در ذهن ۳
 او قیاسی منعقد بی تعلیم و ناچار، در مبادی نشوها که بعد از قرانات و
 طوفانات و خرابی عالم خیزد لا بد آن علوم که مجدّد و زنده شود بچنان
 کسانی شود که ایشان بحدس خویش استنباط (۱) کنند حدود وسطی را، و این ۶
 مراتب دارد بکم و کیف، اما بکم : آن بود که اعداد حدس مستنبط مرین
 حدود وسطی را بیش بود، و اما بکیف : چنان بود که زمان حدس و استنباط
 یکی کوتاه تر بود و زود تر بود بحد اوسط باز خورد، و آن یکی بیشتر ۹
 بود و درنگی تر، و این تفاوت منحصر نتواند بود در حدس بلکه دایما زیادت
 و نقصان می پذیرد، و او را دو طرف باشد ناچار، یکی طرف زیادت و یکی
 طرف نقصان، و در نقصان بحدی رسد که آن کس را حدس نبود البته، و ۱۲
 در طرف زیادت بحدی رسد که آنکس را در اکثر مطلوبات و یا در کل
 مطلوبات حدسی بود تا بدان حد رسد که او را حدسی بود در زود ترین (۲)
 وقتی، و در این کس مرتسم شود صورتی که در مفارق بود اما ۱۶
 بیکبار یا قریب بدان، و این قوت را قوت قدسی گویند، و آن بلند
 ترین مرتبتیست آدمی را، و انبیا را علیهم السلام این قوت باشد، لا جرم
 ضمت نکنند بر مستعدان تا خلائق بر متابعت و اقتباس علوم از ایشان ۱۸
 کمال یابند در سعادت دو جهانی، و در این باب سخنی دراز است، اما
 مقصود ازان می باید که معلوم گردد، و آن این است که هر علمی که
 استنباط کرده باشند آنرا اوّل مستنبطی باشد که ابتدای آن علم با آن صنعت ۲۱
 از وی بود، و این استنباط بطریق حدس بود، و بیان این بر این موجب

- عقول خویش تا بعضی از شما بعضی را متابعت کنند و بعضی از شما بیعضی کمال و تمامی یابد؛ بیاید دانست که چون دانسته آمد که برادر و دوست حقیقی کیست با این برادر راز را آشکار باید داشت یعنی بر ایشان بدانچه ترا معلوم باشد بخل و ضنت نباید کرد، که اگر در مرتبه شناخت از تو بیشتر بود ترا از او کمال حاصل آید، و اگر کمتر بود او از تو کامل شود، و اگر مساوی بود هر يك از شما متابعت یکدیگر را کنید و یکدیگر کامل شوید چنانکه حق تعالی و ملائکه از بخل و ضنت دور اند و زاد می کنید (۱) بر آنکه مستعد بود و وی قبول کند و آنکه نبود بخل بر او باید کرد، و آن آدمی که خواهد بصفات و اخلاق ملائکه موصوف بود باید که بخل نکند بر مستعد، و بیاید دانست که نفس ناطقه آدمی دو قوت دارد، يك قوت را عامله خوانند و یکی را عاقله، و نه چنان است که این نفس دو چیز است یا آدمی را دو نفس است که یکی تدبیر و سیاست بدن کند و یکی ادراك معقولات، بلکه این نفس يك چیز است، لیکن با اعتبارات از او این دو اثر حاصل می آید، یکی از او و یکی برو، و این بمراتب بگردد بر دوام قبول از مبادی و غیر آن، و روا بود که نفس را بواسطه حاجت آید بسیار، و روا بود که کمتر آید چه آن متعلمان باشند که نزدیک باشند بتصور معقولات، و آن استعداد که بود او را و قوت بحدی بود که او در اتصال بمفارق محتاج نبود بچیزهای بسیار و بتعلیم شدن تا گوئی که او همه چیز ها از خود می بداند، و این چنین کس قدردان نبود بلکه نادر و عزیز بود چه این درجه بلندترین درجات این استعداد است، و مردم آنچه از علوم اکتساب کنند و آن بحدّ اوسط بود یا به تعلیم حاصل آید یا بحدس، و حدس فعل ذهن بود که بذات خویش استنباط کند حدّ اوسط را، و آنچه بتعلیم حاصل

- و از آنچه این لذت می یابد باءدراك آن معقول آن دیگر همان لذت می یابد، چنانکه آن يك عالمی بود از عوالم عقل آن دیگر مثل آن بود، پس میان ایشان مجاورت علوی باشد که یاد کردیم ۳
- و ایشان را منادی فرمان حق جمع آرد^(۱) چه مطلوب ایشان همه در سعادت جستن بمعرفت حق باشد، و آن جماعت دیگر که دوستی ایشان نه بدین وجه بود ایشان دوست را واسطه کارهای حقیر سازند و دارند و بهمه حال نزدیک ایشان آنمطلوب از این واسطه شریف تر بود، و در نفس الامر چنین است که واسطه کم از مطلوب باشد، و دوستی و مراقبت این جماعت بر جاده حقیقت نباشد برای این اغراض باشد، و چون این غرض بر نیاید عداوت حاصل آید، و اگر بر آید استغنا نمایند، و همیشه از دوست حساب منفعت خویش و دفع ضرر از خویش بر گیرند، هیچ حساب دوستان اندر این معنی از خود بر نگیرند، پس این جماعت اختلاط و دوستی را نشایند، اگر چنانچه دوست حقیقی بدست آید بغایت عزیز بود نزدیک اهل معنی، و علی الجملة دوستی حقیقی میان دو کس باشد که ایشان یکدیگر را شناسند، و چون در مطلوب متفق باشند مودت میان ایشان بیش ازان بود که در میان دو مسافر که منزل و مقصد ایشان متفق نبود، و این سخن شرحی دارد، اما از درازی احتراز کرده آمد که مضمحل ملالت باشد. ۱۸

قال الشيخ «وإلکم اخوان الحقیقة بائوا^(۲) وتضاموا ولیکشفن کل واحد منکم لآخیه الحجب عن خالصه لیه لیطایع بعضکم بعضا ولیستکمل بعضکم بعضا» * (شرح) ای برادران حقیقت راز خویش آشکارا کنید و با هم آئید و بردارید پرده از

(۱) آرد: ساقط از نسخه (۲) در نسخه: بانوا

- و هر که نیکو شناسد (۱) طلبکردن چیزی که او را نشاید نفس او سماجت نکند با نقياد چیزی را که بر وی واجب بود، و از حسد و لجاج خالی نبود، و این اخلاق همه موانع باشند از انقياد حق را، و چون هر آنوقت که صاحب دو خلق مخالف با یکدیگر مخالطت کند میان ایشان منازعت و خصومت خیزد و دوستی حاصل نیاید مثلاً بخیل و سخی و عالم و جاهل را (۲) که هرچه سخی کند از بذل مال واسداء معروف بخیل آنرا باسراف و تضييع وصف کند، و هرچه از امساك و تقتير بخیل کند سخی آنرا بدناعت و قصور همت وصف کند، و هرچه عالم کند جاهل آنرا بیددلی و طلب محال وصف کند، و هرچه جاهل کند عالم آنرا بتاریکی و نادانی وصف کند، پس هر يك از ایشان فعل و خلق یکدیگر را منکر باشند و انکار پوشیده روا بود که ظاهر گردد و چون ظاهر شود بوحشت ادا کند و وحشت بعداوت انجامد و عداوت به آفت نفس، پس از این گفت خواجه که هر دوست که صفای مودت از تیرگی اخلاق بد و اغراض فاسده نگاه ندارد دوستی را مهذب نگردانیده باشد از شوايب، و مادام که در مخالطت و دوستی که اختلاف اخلاق می بود آن دوستی آمیخته بود بدینچه (۳) یاد کردیم، پس باید که چون دوست موافق در اخلاق نيك بدست آری او را نگاه داری، چه جمع مال چندان عظمت ندارد که حفظ آن، و یافتن چنین دوستی آن فایده ندارد که حفظ و نگاه داشت او تا بر حالت دوستی بماند، و این چنین دوستان که ما یاد کردیم ایشانرا قرابت و اتحاد از جهة اشتراك بود در طلب سعادات آخرت، و آن صورت معقولات که در نفس این مرتسم می شود هم در نفس آن دیگر مرتسم می شود،

(۱) در نسخه : شنا (۲) در نسخه : جاهل ر

(۳) در نسخه : بدینچه

و نادر باشد مردی که در او خلق مکروه نباشد زیرا که مردم چون فکر استعمال نکند اخلاق بهایم بر وی غالب شود و شهوات بر او مستولی گردد و حیا از وی غایب شود و استیلاى غضب و شهوت و حرص و شره از او مفارقت نکند، و آن جماعت منقسم شوند به چند قسم، جماعتی باشند که شره افتخار نمایند و تظاهر جویند و این جماعت شرّ الناس باشند، و جماعتی باشند که بحدوث فکر قبح آن افعال را بدانند و ازان اجتناب کنند و ایشان کریمان باشند که نفس ایشان شریف بود، و جماعتی باشند که ایشانرا بر قبح این اخلاق تنبیه باید کرد، و این دو قسم باشند، جماعتی باشند که به تنبیه ازان اخلاق باز ایستند، و جماعتی آنند که قبح این اخلاق بدانند اما بر ایشان متعذر بود ترك این اخلاق، و ازین جماعت این قسم اول دوستی را نشایند، و آن قسم باز پسین اختلاط و مجاورت را نشایند چه ایشان بریاضت و جهد بسیار انتقال توانند نمود ازین اخلاق بد، و روا بود که ضررها ازان بتورسد و این کس که بقوت عاقله خویش و جودت فکر اخلاق ذمیمه را از اخلاق حمیده تمیز کند و از بد احتراز کند او دوستی را شاید، و این چنین کس کمتر یابند، و آن کس که تنبیه پذیرد هم دوستی را شاید اما بعد از قبول تنبیه و تبدیل اخلاق بد بنیک، و اما با دو قسم تا بتوانی با ایشان مخالطت و مجالست مکن، زیرا که از ایشان باشند که محب مدح و ثنا باشند زیادت از استحقاق خویش، و بر امثال خویش تکبر نمایند، و باشد که بر قوت و مال خویش اعتماد دارند، و کسانی را که این اخلاق باشد ایشان را اعتقاد در دوستان تباه و فاسد باشد

- شده است که مزاج را تبدیل توان کرد و لیکن بتدریج و اندك
 اندك و بروزگار دراز تا آنکه مزاج بدل شود، و چون مزاج را
 تبدیل افتاد ناچار اخلاق را تبدیل افتد، چه خلق طبع مزاج بود ۳
 و چون مزاج بد به نيك بدل شود خلق بد به نيك بدل شود،
 و این دشوارتر باشد، اما افعال جميله کردن محصل استعداد است،
 و اگر کسی بود که نتواند افعال جميله کردن لا بد تبدیل مزاج ۶
 بیاید کردن اگر تقدیر مساعدت کند، و چون آدمی را حق تعالی
 چنان آفرید است که او را سخت دشوار بود تنها بودن و زندگانی
 کردن او را معاشرت باید کرد با امثال خویش در مردمی، و آن ۹
 معاشرت باید که حسن بود، چه اگر حسن نبود فایده معاشرت و
 دفع ضرر زیادت شود، و آن معاشرت که میان زن و شوهر و
 پدر و فرزند و ارباب صناعات و حرف و ملک و مملوك باشد ۱۲
 از نکاح و میراث و بیع و شرا و اقرار و اجارت و رهن و
 امثال این که در شرع حکم آن بواسطه صاحب شرح صلوات الله
 و سلامه علیه و آله بیان کرده است، و آنچه دون این است که ۱۵
 میان دوستان حقیقی باشد از حسن معاشرت باید که بجای آرد،
 و اگر استعداد ندارد بکسب و ریاضت آن استعداد بدست آرد، چه
 اختلاف اسباب که یاد کرده ایم اختلاف اخلاق مردم واجب کند ۱۸
 و همه بر يك خلق و عادت اجتماع نتواند بود، پس لا بد طریقی،
 باید که بدان معاشرت با دوستان حقیقی حسن و مفید بود، و
 هر کسی را ادراك این لذت و اکتساب این شرف و مرتبه نبود، ۲۱
 و مردم این چنین دوست را که این مرتبت دارد دشوار بدست
 توانند آورد، ازان روی که اخلاق بد و عادات ناپسندیده غالب است،

- همچنین در گرم سیر نبات و حیوان بخلاف نبات و حیوان سردسیر باشند؛ و این باقالیم بگردد؛ و شهرها و مساکن نزدیک هم بگردد؛ اما هر چند بعد کمتر بود تفاوت کمتر بود؛ و چون چنین بود غذای اهل هر شهری و هر اقلیمی بخلاف غذای دیگران بود؛ و چون غذا مخالف بود آن فضول غذا که مواد حصول حیوانات شوند چون نطفه و غیر آن بخلاف یکدیگر باشند پس امزجه ایشان هم بخلاف یکدیگر باشند؛ چه خلق طبع و مزاج بود؛ و روا بود که آن اجزای مسامت که یاد کردیم بفرمان خدای تعالی سبب شوند در اختلاف اخلاق و عادات و یا معین سبب شوند؛ و همچنین اختلاف هوا و اجرام سماوی بحکم فرمان حق اسباب شوند کمال اشخاص را بدین وجه؛ و آنچه و رای این است از کمالات دیگر اسباب بحکم فرمان حق و تدبیر او ملائکه مقربین علیهم السلام مهیئ این اسباب باشند؛ و آن کمالات مختص بود بانسان؛ و غیر انسان را از حیوانات زیاده از آن کمالات نحستین نتواند بود؛ و حکما چون اشارت کنند تهذیب اخلاق و تبدیل آن از بد به نیک بدان وجه کنند که بود که کسی را در اصل آفرینش مزاج و استعداد آن نبود که خلق نیکو و ملکه فاضله او را حاصل آید و لیکن بریاضت و افعال خوب کردن او را استعداد این خلق نیکو حاصل شود؛ و نسبت حصول این خلق با استعداد چون نسبت حصول نتیجه بود با حدّ اوسط؛ چنانکه چون تواند که تفکر کند و بفکر حدّ اوسط اکتساب کند و چون حدّ اوسط اکتساب کرد بی درنگ زمانی از حق تعالی او را نتیجه بهت و عطا حاصل آید؛ آدمی چون افعال خوب کند و سیرت خود را پسندیده گرداند او را از تعالی خلق نیکو عطا و همیت حاصل آید و فضائل خلقی و عملی او را جمع شود؛ و در علم طبیعی و اصول طب درست

- عارض گردد آنرا از قرب و بعد و آنچه طابع این اختلاف بود چون اختلاف اجزای زمین که مساکن هر گروهی و امتی باشد، و این اختلاف در ابتدای کار طبع اختلاف آن کواکب بود که مسامت این مساکن باشند از ثوابت و از اجرام دیگر و از اوضاع کراته مائله، پس اختلاف این اجزاء و کواکب مسامت سبب شود باختلاف کره مائله بفرمان خدای تعالی، و تقدیر او در اختلاف بقاع زمین و اختلاف مساکن سبب شود اختلاف بخاراتی را که از زمین بر آید که مشاکل و ملائم این بقعه بود، و آنکه اختلاف بخارات سبب شود اختلاف هواها را و اختلاف آنها را، چه هوای هر شهری مختلط شود ببخاری که ازان زمین متصاد می شود، و بخاراتی که در زمین باشد در آبهای آن تاثیر کند، و آن هواها که از این زمین به بخار منفعل شده باشد هم در این آبها اثر کند و آبها هم ازان منفعل شود چنانکه از دیگر بخارات که یاد کرده آمد، و همچنین اختلاف مسامت اجزای کره نخستین و کره ثوابت و اختلاف اجزای کراته مائله اسباب حقیقی باشند در اختلاف آنها و هواها، یا بواسطه تصاعد بخارات و اختلاف اجزاء موضع نشو و ظهور بخارات، یا بیواسطه بحکم مسامت، یا بعضی بواسطه و بعضی بیواسطه که از هر دو وجه تاثیر باشد، و چون زمین و آب و هوا در بقعه بخلاف آب و هوای بقعه دیگر باشد نبات هر یکی ملایم این زمین و هوا بود بخلاف دیگر بود، و همچنین حیوانات هر بقعه بخلاف حیوانات بقعه دیگر باشند، چه می یابیم که آن نبات که در بلاد هند باشد و آن حیوانات عجیب که آنجا باشند در اکثر بلاد نباشند، و آنچه ازین (۱) چیزها در بلاد روم باشد در بلاد دیگر نباشد

- کند تا بر او عرض کنم بعضی از اندهان خویش را، بود که آن دوست
 بشنیدن این اندهان متحمل شود از هن بشرکت برداشتن بعضی ازان اندهان
 ۳ را، چه هر دوست که او در سراء و ضراء صفا و هودت خویش را از
 تیرگی اغراض فاسده صیانت نکند دوستی خویش را آراسته و مهذب
 نگردانیده باشد از شوائب و نوائب، و کجا بدست آید مردم را دوستی که بر
 ۶ تیرگی و پاکیزگی سیرت آن دوست مطلع شود و بر نیکوئی عادت او
 واقف گردد، چه بیشتری از دوستان از حقیقت دوستی اعراض کرده اند
 و دوستی را تجارتی و پناهگاهی ساخته که در وقت حاجت پناه باز بآن
 ۹ دهند و در وقت بی‌نیازی ازان دوری جویند و آنرا بر اندازند، و تا عارضه
 عارض نشود هیچ دوست را زیارت نکنند و تا حادثه حادث نگردد و حاجتی
 پدید نیاید هیچ دوستی را یاد نکنند، مگر دوستانی و برادرانی که جمع
 ۱۲ کرده باشد ایشانرا قرابت عرفان الهی و الفت داده باشد میان ایشان مجاورت
 علوی و ایشان حقایق را بچشم بصیرت ملاحظه کنند و زنگار اخلاق بد
 را بر ریاضت زدوده باشند و جمع نکرده باشد ایشانرا مگر منادی فرمان حق
 ۱۵ عز وجل، بیاید دانستن که آن عذوبت که الفاظ عربیه این رساله دارد در پارسی
 حاصل نتواند بود، اما شخصی که این را پارسی کرده او را درین غرضی
 مفید بوده، و ما را هم که بشرح این مشغولیم هم غرضی صحیح است، اولاً بیاید
 ۱۸ شناخت که جماعت انسان امتها اند، و هر امتی از یکدیگر متمیز باشد باخلاق
 و اوضاع لغات و عبارات، و آنچه در اختلاف امم بدین وجوه تاثیر کرده است
 بحکمت خدای تعالی اختلاف اجزای آن اجسام بود که مسامت ایشان بود از
 ۲۱ کره نخستین، چه هر جزوی از اجزای آن که مسامت بقعه از بقاع زمین
 شود تاثیر او دیگرگون باشد هم ازان کره که مکوکب نیست و هم
 از کره ثوابت، پس اختلاف اوضاع کرات مایله از اجزای زمین و آنچه

شرح رسالة الرموزة المسماة برسالة الطير للشيخ الرئيس

بسم الله الرحمن الرحيم

كثرت التماس دوستان و بزرگان مرا دلیر گردانید بشرح رسالة الطير
از سخنان شیخ الرئيس رحمه الله، پس هم از سخنان او شرح کردم این
رساله را با رموز و اشارات، و ترا بیاید دانستن که طمع و قوف بر اعیان
آن معانی که قصد متکلم بر رموز رساله آن است هیچ طالب حقیقت را
بحقیقت نباشد از جهة احتمال این رموز مر وجوه تاویلات و شرح را
مگر بظاهر ظن، و احتمال این رموز مر این وجد را از شرح و تاویل
که من کرده ام ظاهر است، و این شرح مناسبتی دارد با اصولی که صاحب
رساله در صدر بیان آن کرده است، و باین مناسبت که این شرح دارد من
این شرح را با تناسب اجزاء اتصال یکدیگر بترتیبی تمام به بیان رسانیده ام،

قال الشيخ رحمه الله «هل لأحد من اخواني في ان يهب لي من سمعه
قدرما ألقى اليه طرفا من اشجائي، عساه ان يتحمل عني بالشركة بعض اعبائها
فان الصديق لن يهذب عن الشوب اخاه ما لم يصن في سرائك وضرائك عن
الكدر صفاء، و اني لك بالصديق المماحض و قد جعلت الخلطة تجارة يفرغ
اليها اذا استدعت الى الخليل داعية وطر و ترفض مراعاتها اذا عرض
الاستغناء فلن يزار خليل الا اذا زارت عارضة ولن يذكر خليل الا اذا ذكرت
مأربة، اللهم الا اخوانا جمعتهم القرابة الالهية و ألفت بينهم المجاورة
العلوية ولا خطوا الحقائق بعين البصيرة وجلوا رين الشك عن السريرة ولن
يجمعهم الا منادى الله» * [شرح] یعنی هیچکس را افتد از برادران که چندان
با من مساعدت نماید و سمع خویشتن را بعاریت دهد بشنیدن سخن من و التفات

ما رنجوریم از جهت تو و از خللی که بتو راه یافته است، چون بسیار گفتند و چون اندك پذیرفتم و بترین سخنها آنست که ضایع شود و بی اثر ماند، و استعانت من با خداست، و هر کس که بدین که گفتم اعتماد نکند نادانست «و سیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون».

است، و من رسولی بشما فرستم تا ایشان را الزام کند تا بندها از پای شما بر دارد، و حاجیان بانگ بر آورند که باز باید گشت از پیش ملك باز گشتیم، و اکنون در راهیم با رسول ملك می آییم. ۳

و بعضی از دوستان من از من درخواستند که صفت حضرت ملك بگوی و (۱) وصف زیبای و شکوه او، و اگرچه بر آن نتوانیم رسید بعضی مोजز بگویم، بدانك هر گاه که در خاطر خود جمالی تصور کنید که هیچ زشتی با او نیامیزد و کمالی که هیچ نقص پیرامن او نگردد او را آنجا یابید که همه جمالها بحقیقت او راست، گاه نیکوی همه روی است گاه جود (۲) همه دست است، هرک خدمت او کرد سعادت ابد یافت و هرک ازو اعراض کرد «خسر الدنيا والاخرة» شد، و بسا [201b] دوستان کچون این قصه بشنود گفت پندارم که ترا پری رنجه می دارد یا دیو در تو تصرف کرده است بخدای که تو نپیدی بلك عقل تو پرید، و ترا صید نکردند که خود ترا صید کردند، آدمی هرگز کی پرید، مرغ هرگز کی سخن گفت، گوی که صفرا بر مزاج تو غالب شده است یا خشکی بدماغ تو راه یافته است، باید که طیبخ اقیمون بخوری، بگرمابه روی و آب گرم بر سر ریزی، و روغن نیلوفر بکار داری، و در طعامها تطف کنی، و از بیداری دور باشی، و اندیشه کم کنی که پیش ازین عاقل و بخرد دیدیم ترا، و خدای بر ما گواه است که

(۱) و : ساقط از نسخه

(۲) در نسخه : خود، و درین صورت ظاهرا بعد از «گاه» حرفی از قبیل

«بدی» از میان افتاده است

- میزبانی کردند بدین نعمتها که هیچ مخلوق وصف و شرح آن نتواند کرد
و چون والی آن ولایت ما را باخویشتن گستاخ کرد و انبساطی پدید آمد
و او را از رنج خویش واقف گردانیدیم و شرح آنچه بر ما گذشته برد ۳
پیش وی بگفتیم، رنجور شد و چنان نمود که من باشما درین رنج شریکم
بدل، پس گفت در سر این کوه شهریست که حضرت ملک آنجاست، و هر
مظلومی که بحضرت او رسید و بر وی توکل کرد آن ظلم و رنج ۶
از وی بردارد، و از صفت او هرچ گویم خطا بود که او افزون از آن
بود، پس ما را بدین سخن که از وی شنیدیم آسایشی در دل پدید آمد
و بر اشارت او قصد حضرت کردیم و آمدیم^(۱) تا بدین [102 a] شهر ۹
بفضای حضرت ملک نزول کردیم، خود پیش از ما دیدبان ملک را خبر
داده بود و فرمان بیرون آمد که واردانرا پیش حضرت آرید، پس ما را
بردند، کوشکی و صحنی دیدیم که فراخی آن در دیده ما ۱۲
نیامد، چون بگذشیم حجابی بر داشتند صحنی دیگر پدید آمد از آن خوشتر
و فراخ تر چنانک صحن اول را تاریک پنداشتیم باضافت باین صحن، پس
بحجره رسیدیم، و چون قدم در حجره نهادیم از دور نور جمال ملک پیدا ۱۵
آمد، در آن نور دیدها متحیر شد و عقلها رمیده گشت و بیهوش شدیم،
پس بلطف خود عقلهای ما باز داد، و ما را بر سر سخن گفتن گستاخ کرد،
کابه هاء^(۲) خود و رنجهای خود پیش ملک بگفتیم و قصها شرح دادیم، و ۱۸
در خواستیم تا آن بقایا بند از پای ما بر دارد تا در آن حضرت بخدمت
بنشینیم، پس جواب داد که بند از پای شما همان کس کشاید که بسته

(۱) در نسخه : آمدن

(۲) در نسخه : کابه‌ها

- بر راه راست افتیم، آنگاه میان دو راه بگرفتیم، وادی بود با آب و گیاه، خوش می پریدیم تا از آن دامگاهها در گذشتیم و بصفر هیچ صیاد باز ننگریستیم، و بسر کوهی رسیدیم و بنگریستیم، در پیش ما هشت کوهی دیگر بود که چشم بیننده بسر آن کوها نمی رسید از بلندی، پس بیکدیگر گفتیم فرود آمدن شرط نیست و هیچ امن و رای آن نیست که سلامت ازین کوها بگذریم که در هر کوهی جماعتی اند که قصد ما دارند و اگر بایشان مشغول شویم و بخوشی آن نعمتها و براحتها آن جایها بمانیم بسر عقبه نرسیم، پس رنج بسیار برداشتیم تا بر شش کوه بگذشتیم و بهفتم رسیدیم، پس بعضی گفتند که وقت آسائش است که طاقت پریدن نداریم، و از دشمنان و صیادان دور افتادیم، و مسافتی دراز آمديم، و آسائش یکساعت ما را بمقصود رساند، و اگر برین رنج بیفزایم هلاک شویم، [101 b] پس برین کوه فرود آمديم، بوستانهای آراسته دیدیم و بناهای نیکو و کوشکهای خوش و درختان میوه دار و آبهای روان، چنانک نعیم او دیده می بستد و زیبای او عقل از تن جدا میکرد، و الحانها مرغان که مثل آن نشنیده بودیم، و بوهای که هرگز بمشام ما نرسیده بود، از خوشی بس از آن میوها و آبها بخوردیم و چندان مقام کردیم که ماندگی بیفگندیم، پس آواز بر آمد که قصد رفتن باید کرد که هیچ امن و رای احتیاط نیست و هیچ حصن استوار تر از بدگمانی، و ماندن بسیار عمر ضایع کردن است، و دشمنان بر اثر ما همی آیند و خبرها همی پرسند، پس رفتم تا بهشتم کوه، از بلندی سرش باسمان رسیده بود، چون بوی نزدیک رسیدیم الحان مرغان شنیدیم که از خوشی آن نالها بال ما سست میشد و می افتادیم، و نعمتهای الوان دیدیم و صورتها دیدیم که چشم از وی بر نتوانستیم داشتن، فرود آمديم، با ما لطفها کردند و

جان از تن جدا شود، آوازی دادم ایشانرا و زاری کردم که بنزدیک من
آید و مرا در حيله جستن براحت دليل باشید و با من در رنج
شريك باشید که کار من بجان رسيد، ایشانرا فريب صيادان ياد ۳
آمد بترسيدند و از من بر ميدند، سوگند بریشان دادم (۱) بدوستی
قديم و صحبتی (۲) که هيچ کدورت بدو (۳) راه نيافته بود، بدان
سوگند شك از دل ایشان نرفت (۴) و هيچ استواری نديدند از ۶
دل خود بر موافقت من، ديگر باره عهدهائی گذشته ياد
آوردم و بيچارگی عرضه کردم، پيش من آمدند، پرسيدم ایشانرا از
حالت ایشان که بچه وجه خلاص يافتيد و با آن بقايای بندها چون ۹
ارميديد، [101 a] پس هم بدان طريق که ایشان حيله خود کرده بودند
مرا معونت کردند تا گردن و بال خود از دام بيرون کردم و در ققص
باز کردند، چون بيرون آمدم گفتند اين نجات غنيمت دار، من گفتم ۱۲
که اين بند از پای من برداريد، گفتند اگر ما را قدرت آن بودی
اول از پای خود برداشتمی، و از طبيب بیمار کس درمان و دارو نطلبيد (۵)
و اگر دارو ستاند ازو سود ندارد، پس من با ایشان بر پریدم، ایشان با من ۱۵
گفتند که ما را در پيش راههای درازست و منزلهاء سهمنك و مخوف
که ازان ايمن نتوان بود، بلك بمثل اين حالت ديگر باز از دست
ما بشود (۶) و ما ديگر باره بدان حالت اول مبتلا شويم، پس رنجی تمام ۱۸
بر بايد داشت که يكبار از جالهای (۷) مخفوف بيرون گريزيم و پس

- | | | | |
|-----|-------------------|-----|----------------|
| (۱) | در نسخه: داديم | (۲) | در نسخه: ضيحتی |
| (۳) | بدو: ساقط از نسخه | (۴) | در نسخه: برفت |
| (۵) | در نسخه: بطلبيد | (۶) | در نسخه: نشود |
| (۷) | در نسخه: حالهای | | |

- دانه‌ها بپاشیدند و دام هولها و مترسها بیای کردند و در خاشاک پنهان شدند؛ و
 من میان گله مرغان می آمدم، چون ما را بدیدند صفیر خوش میزدند چنانک
 ۳ ما را بگمان افکندند؛ بنگریستم (۱) جای نزه (۲) و خوشی دیدیم (۳) هیچ شک در
 راه نیامد و هیچ تهمت ما را از صحرا باز نداشت، روی بدان دامگاه نهادیم (۴)
 و در میان دام افتادیم، چون نگاه کردیم حلقهای دام در حلقهای ما بود و
 ۶ بندهای تله‌ها (۵) در پای ما بود، همه قصد حرکت کردیم تا مگر از آن بلا نجات
 یابیم، [100 b] هر چند بیش جنبیدیم بندها سخر شد، پس هلاک را تن بنهادیم
 و بدان رنج تن در دادیم، و هر یکی برنج خویش مشغول شدیم که پروای یکدیگر
 ۹ نداشتیم، روی بجستن حیلہ آوردیم تا بچه حیلت خویشتن برهائیم یک چند هم
 چنان بودیم تا بر آن خو کردیم وقاعده اول خویش را فراموش کردیم و با این
 بندها بیا رامیدیم و با تنگی قفس تن در دادیم، پس روزی از میان این بندها
 ۱۲ بیرون نگریستم (۶) جماعتی را دیدم (۷) زیاران خود سرها و بالها از دام
 بیرون کرده و از این قصه‌ها تنگ بیرون آمده و آهنگ پریدن میکردند
 و هر یکی را پاره از آن داهولها و بندها برپای مانده که بدن (۸) ایشانرا از
 ۱۵ پریدن باز نمی داشت و ایشانرا با آن بندها خوش بود، چون آن بدیدم ابتدای کار
 خود و مسلمی خویش در هوا یاد آمدم و آنچه با او ساخته بودم (۹) و الف گرفته
 بر من منغص شد، خواستم که از اندوه بمیرم یا از ان بازگردیدن ایشان (۱۰)

(۱)	در نسخه : بنگریستم	(۲)	در نسخه : نزه
(۳)	در نسخه : دیدم	(۴)	در نسخه : نهادم
(۵)	در نسخه : بلها	(۶)	در نسخه : نگریستم
(۷)	در نسخه : دیدیم	(۸)	در نسخه : بدان
(۹)	در نسخه : بود	(۱۰)	در نسخه : یاد کردید از ایشان

ای برادران حقیقت هم چنان از پوست پوشیده بیرون آید که مار بیرون آید، و هم چنان روید که مور رود که آواز پای شما کس نشنود، و بر مثال کژدم باشید که پیوسته سلاح شما پس پشت شما بود که شیطان از پس در آید، و زهر خورید تا خوش زبید مرگ را دوست دارید تا زنده مانید، و پیوسته می پرید و هیچ آشیانه معین [100a] مگیرید که همه مرغانرا از آشیانهها گیرند، و اگر بال ندارید (۱) که پیرید بزمین فرو خزید چندانک جای بدل کنید (۲)، و هم چون شتر مرغ باشید که سنگهای گرم کرده فرو برد، و چون کرگس باشید که استخوانها سخت فرو خورد (۳)، و هم چون سمن در (۴) باشید که پیوسته میان آتش باشد تا فردا بشما گزندگی نکند، و هم چون شب پره باشید که بروز بیرون نیاید تا از دست خصمان ایمن باشید.

ای برادران حقیقت هیچ شگفت نبود اگر فریشته فاحشه (۵) نکند و بهیمه و ستوری کار زشت کند که فریشته آلت فساد ندارد و بهیمه آلت عقل ندارد بلك شگفت کار آدمیست که فرمان بر شهوت شود و تا خویش را سخره شهوت کند با نور عقل، و بعزت بار خدای که آن آدمی که بوقت حمله (۶) شهوت قدم استوار دارد از فریشته افزونست، و باز کسی که منقاد شهوت بود از بهیمه باز بس بترست.

اکنون باز بسر قصه شویم و اندوه خویش شرح دهیم، بدانید ای برادران حقیقت که جماعتی صیادان بصحرا آمدند و دامها بگسترده و

- | | | | |
|-----|------------------|-----|----------------|
| (۱) | در نسخه : ندازید | (۲) | در نسخه : کنند |
| (۳) | در نسخه : خورید | (۴) | چنانست در نسخه |
| (۵) | در نسخه : فاحشه | (۶) | در نسخه : جمله |

رسالة الطير

بسم الله الرحمن الرحيم رب اعن علي اتمامه (۱)

ترجمة لسان الحق و هو رسالة الطير از تاليف امام العالم علامة الزمان سلطان العلماء و الحكماء شيخ شهاب الدين السهروردي رحمة الله عليه .

۳ هیچ کس هست از برادران من که چندانی سمع عاريت دهد که طرفی از اندوه خویش با او بگویم، مگر بعضی ازین اندوهان (۲) من تحمل کند بشرکتی و برادری، که دوستی هیچ کس صافی نگردد تا دوستی از شوب ۶ کدورت نگاه ندارد، و این چنین دوست خالص کجا یابم که دوستیهای این روزگار چون بازرگانی شده است آن وقت که حاجتی پدید آید و مراعات این دوست فرا گذارند چون بی نیازی پدید آید مگر برادری ۹ دوستانی که پیوندی از قرابت آلهی بود و الفت ایشان از مجاورت علوی، و دلهای یکدیگر را بچشم حقیقت نگرند و زنگار شك و پندار از سر خود بزدایند، و این جماعت را جز منادی حق جمع نیارد چون جمع شدند این ۱۲ وصیت قبول کنند .

ای برادران حقیقت خویشان هم چنان فرا گیرید که خارپشت باطنهای خویش را بصحرا آرد و ظاهرهای خود را پنهان کنید که بخدای که ۱۵ باطن (۳) شما آشکارا است و ظاهر شما پوشیده .

(۱) در نسخه : ائمانه (۲) چنانست در نسخه

(۳) در نسخه : یاطن

بروند و متغیر کنند، و از همه پرندگان پنهانی را مشکل تر است
 دفع کردن، و در میان ایشان جزیره است که در آنجا دوال پایان
 باشند هرچند که مردم پیشتر رود ناگاه پایهای خود را بیندازند ۳
 و در گردن او کنند و از حرکتش باز دارند تا آب حیوه در نیابد
 و شنیدم که اگر کسی در کشتی نوح نشیند و عصائی موسی در
 دست دارد از آن خلاص یابد. ۶

تمام شد رساله صغیر سیمرخ

-
- (۱) و متغیر : و از حرکتش منع B
 (۲) در آنجا : درو B
 (۳) رود : روند B | پایهای خود را : پای A
 (۴) و در گردن او : و ناگاه در گردن B | کنند : مردمان افکنند B |
 حرکتش : حرکت B | در نیابد : در نیابند B

کردند و سبب تخلص ایشان آمد، و پیش از آن بر ذو النون مصری هم سگالیدند و حق تعالی او را خلاص داد.

فصل در خاتمت کتاب

۳

ذات منقسم معرفت نا منقسم را نشاید که معرفت نیز منقسم شود و از انقسام او معرفت را نیز انقسام لازم آید، منصور حلاج رحمه الله علیه گفت «الصوفي لا يقبل ولا يقبل ولا يتجزى ولا يتبعض» و نیز در وقت صلب میگفت «حسب الواحد افراد الواحد له».

۶

و کسانی که خواهند که کار گاه عنکبوت فرو کشایند نوزده عوان را از خود دور کنند از آن پنج پرنده اشکارا و پنج پرنده پنهانی و دو رونده تیز پیدا حرکت، و هفت رونده آهسته پوشیده حرکت، و از همه پرندگان ترا دشوارتر است دور کردن زیرا که چندانکه کسی خواهد که طیران کند پرندگان از پیش

۱۲

- (۱) تخلص : خلاص A | ذو النون : ذالنون A
- (۲) هم : غ B | تعالی : جل و علی B
- (۳) فصل در خاتمت کتاب : خاتمت سخن A
- (۴) که : و B | معرفت نیز منقسم شود : معرفت را انقسام لازم آید B
- (۵) نیز : غ B | رحمه الله علیه : غ A
- (۶) ولا يقبل : ولا يقتل B يقبل A | و نیز در : و در B
- (۷) میگفت : گفت B | حسب : حب B (۹) از آن : غ B
- (۱۰) پنهانی : پنهان B | رونده : پرنده B | هفت : غ B
- (۱۱) و از همه : و این همه B | پرندگان : پرندگانرا B | ترا : غ B
- (۱۲) دشوارتر : دشوار B (۱۲) پرندگان : این همه پرندگان B

خبر نبود اگر نیز شنود که مردانرا از آن قسط تمام است و خوش گفته است آن مرد پیر « من لم یذق لم یعرف »

- ۳ و این سخن اثبات لذت و محبت است، در روزگار جنید رحمة الله علیه از اهل تصوف نقل کردند و غلام خلیل و جماعتی از متکلمان و فقها بر اخوان تجرید تشنیع زدند و بر الحاد و کفر ایشان فتوی دادند و شهادت و محضرها ثبت کردند و جنید در آن واقعه روی در کشید، و امیر القلوب ابوالحسین النوری و کتانی و زقاق و جماعتی کبار را در مجلس سیاست حاضر کردند و سیاف قصد قتل کرد، و این قصه مشهور است که ابو الحسین نوری متبادر گشت تمهید قتل را او را از آن پرسیدند گفت خواستم که یک لحظه زندگانی که مانده بود بر برادران ایثار کنم، این سخن را بخلیفه نقل

- (۱) اگر نیز... تمام است : غ A
 (۲) گفته است : گفت B | آن مرد پیر : آن نیز (!) A
 (۴) رحمة الله علیه : غ B | و غلام خلیل : که غلام خلیفه B
 (۵) بر : با B | فتوی : گواهی B
 (۶) و محضرها : در محضرها B | روی : رو B
 (۷) النوری و کتانی و دقاق (sic) : نوری را B
 (۸) جماعتی : باجماعتی B | کبار را : از کبار B | در مجلس : بمجلس B
 (۹) مشهور : معروف B (۱۰) او را : ویرا
 (۱۱) مانده بود : غ B | سخن : حدیث B

شود و آن رویت بصر است مر چیزهای ملایم را و در یابد و متلذذ گردد، و سمع را لذت است و آن ادراك مسموع ملایمست از آواز خوش، و شم را ادراك ملایمست از بویهای خوش و هم چنین برین قیاس این همه قواها را، و روان گویا را کمال معرفت حق است و دانش حقایق، پس چون روان را آن حاصل آید کمال اعلاء او از اشراق نور حق است و انتعاش بکمال کبریا یابد که لذت وی عظیمتر باشد زیرا که ادراك وی شریفتر است.

و شریفترین در یابندگان نفس انسانست و حق عظیمترین معلوماتست، پس لذت باید که کاملتر بود، و لیکن عنین را از لذت وقاع

(۱) خبر نبود (ص ۳۴ س ۱۱) و در یابد و : غ B

(۲) ادراك : ادراك لذت B

(۴) این همه قواها را : غ B | و روان : و لذت روان B | کمال :

لذت کمال B

(۵) روان را : او را B | کمال : با کمال B

(۶) او : و آن B | یابد : باید B

(۷) وی : او B | باشد : بود B | ادراك وی : او B

(۸) شریفترین : از شریفتر B | نفس : غ B | معلوماتست : معلومات حق است B

(۹) کاملتر : کاملتر و وافرتر B | وقاع : جماع B

و محبت شاد شدن ذاتیست بقصور حضور ذات دیگر، و جنسیت
درین شرط نیست.

- ۳ و عشق عبارتست از محبتی که از حد بیرون رفته باشد
و عشق یافتن مراد نماید و شوق نماید هر مشتاقی بضرورت
چیزی یافته است و چیزی نیافته کی اگر از جمال معشوق
۶ همه مراد یافته باشد ارزوی وی بنماید، اگر هیچ نیافته
باشد و ادراک نکرده هم آرزوش مقصور نشود، پس همه مشتاقی
یا بنده نا یابنده باشد، و در شوق نقص است زیرا که نیافتن درو
۹ ضروریست و اما حدیث اثبات لذت عبارتست از حاصل شدن کمال
مر چیزی را و دانستن حصول، آنکه کمال چیز حاصل گردد
و یابنده را خبر نبود کمال نباشد، چشم را چون کمال چیز حاصل

- (۱) ذات : ذاتی B (۳) بیرون رفته : گذشته B
(۴) نماید : بنماید B | نماید هر : نماید پس هر B
(۶) مراد : غ B | باشد : بودن B | ارزوی وی : آرزوش B
(۷) باشد : بودن B | همه : هر B
(۸) یا بنده نا یابنده : پاینده و نا پاینده B
(۹) ضروریست : ضرورتست A | و اما حدیث اثبات : بدانکه B |
از حاصل : از علم حاصل B
(۱۰) مر چیزی را و دانستن حصول : غ B | آنکه کمال : که کمال
خبر حاصل شود B | چیز : بچیز B | گردد : شود B
(۱۱) و یابنده را : آن صورت خوب است که در یابد B

فصل سوم در اثبات لذت و محبت بنده بحق تعالی

اما مذهب متکلمان و جماهیر اهل اصول آنست که بنده خدا را
 ۳ نشاید که دوست دارد زیرا که دوست داشتن عبارت است از میل
 نفس بجنس خویش و حق تعالی متعالی است از آنکه او را با خلق
 مجانستی بود بلکه محبت عبارتست از طاعت بنده حق را.

۶ و اهل معرفت اثبات کردند محبت را و لذت را
 و در این جنسیت شرط نیست نزد ایشان از آنکه مردم
 لونی را دوست دارند یا هیاتی را با آنکه از جنس او نیست
 ۹ و محبت حق تعالی بقوائی حیوانی تعلق ندارند بلکه نقطه ربانیت
 که مرکز اسرار حق است در آدمی، و این محبت بذوق تعلق دارد،

- (۱) و محبت : غ B | بحق : مر حق B
- (۳) دوست : درست B | دوست داشتن : دوستی B
- (۴) بجنس : از جنس B | خویش : خویش باشد A خود بود B |
 حق : خدا B | متعالی : منزّه B | با خلق : با مخلوقات B
- (۵) بلکه : بل B | حق را : مر حق B
- (۶) اثبات : اثبات او A
- (۷-۶) محبت را و لذت را و در این جنسیت شرط : لذت و محبت در
 جنسیت بشرط A (۷) نزد ایشان از آنکه مردم : که مردم B
- (۸) دارند : دارد B | با آنکه : باز آنکه B | از جنس : جنس B
- (۹) حق : خدای B | حیوانی : جسمانی B | نقطه : بنقطه B
- (۱۰) در آدمی و این محبت بذوق : غ B

بیرون ز شر کربه احوال فلک
دانند و شگفتها و خرمی رانند

- ۳ مرد صاحب نظر باید که پیوسته باحث غرایب و حقایق باشد و بدان قدر که سزائی خاطر اوست نزول بکند، حسین منصور حلاج رحمه الله علیه گفت «محبت میان دو کس آن وقت مستحکم شود که در میان ایشان هیچ سرّ مکنون نماند» پس محبت چون کامل گردد اسرار علوم خفایا و خبایا و زوایاء موجودات برو پوشیده نبود، و چون غایت کمال بنده آنست که تشبه کند بحق تعالی و علم بکمال از صفت اوست جهل نقص بنده باشد و لازم آید که هر چه عارفت بود بحقایق وجود او شریفتر باشد، وفی الجملة: جهل قبیح است.

- (۱) ز شر کربه: و ز کربه B
(۲) دانند: بینند B | خرمی رانند: خر میرانند B
(۴) اوست: او باشد B | نزول بکند: فرو نیابد B
(۶) مکنون: مکتوم B
(۷) اسرار...موجودات برو: غ B
(۹) علم بکمال: علم B | بنده باشد: بود B | و لازم آید: بر لازم آمد B
(۱۰) هر چه: غ B | بحقایق وجود او: ادراك او مر حقایق و خود را B | باشد: فرماید B
(۱۰-۱۱) و فی الجملة جهل قبیح است: و جهل قبیح است بهمه حال B

هرچه علم محققان بدان محیط باشد در حیز عبارت آرند تا همه
کس در آن شروع نماید که جمال کبریاء احدیت بیش از آنست که
مورد هر واردی و مقصد هر قاصدی و مقصودی و مطلب هر طالبی
باشد «و قلیل من عبادی الشکور».

در فطرت انسانیت با کثرت جوارح هیکل يك نقطه بیش نیست
که لایق افق قدسی باشد «فما وجدنا فیها غیر بیت من المسلمین»
پس چون کار بنیت يك شخص برین وجه است که از قوائی بسیار
واعضاء بسیار و ترکیب بشریت با کثرت تراکیب جز یکی مستعد
ترقی بیش نیست حال یلی معموره نیز هم برین وجه قیاس باید
کردن، پس سخن پوشیده اولیتر و این دو بیت مراست :

در کنج خرابات بسی مردانند
کز لوح وجود سرّها می خوانند

-
- (۱) باشد : است B | آرند : آید B (۲) نماید : کند B
(۳) مورد هر واردی و مقصد هر قاصدی و مقصودی و مطلب هر طالبی :
مورد هر ناقصی و مقصد هر واردی و مخاض هر قاصدی A
(۵) انسانیت : غ B | هیکل يك نقطه : يك هیکل B
(۶) فما : فلو B
(۹) حال : کار B | معموره نیز هم برین وجه : معمور برین B
(۱۰) کردن : کرد B | پس...مراست : غ B

- تعالی او را میفرماید «و قل رب زدنی علما» و از الفاظ مبارك اوست که «علیک کل یوم ما ازداد فیه علما فلا یدرک صباح ذلک الیوم» ۳
- پس چون حال پیغامبر برین وجه است کسی دیگر را حال چگونه بود و این علم را که عارف را از روی کشف افتد لازم نیست که در باب طلاق و عناق و خراج و معاملات باشد که این علم ظاهرست بلکه از انکشاف حالات قیومیت و کبریا و ربوبیت بود و ترتیب ۶
- نظام وجود و عالم ملکوت و اسرار مخفی در آسمان و زمین، چنانکه گفت «قل أنزلہ الذی یعلم السر فی السموات والارض».
- و دانستن سر قدر و فاش کردن آن حرامست چنانکه لفظ نبوی بنهی ۹
- آن ناطقست که «القدر سر الله فلا تفشوه»

واهل حقیقت همه بر آنند که افشاء سر قدر کفر است و نیز نه

- (۱) الفاظ مبارك اوست که: الفاظ اوست علیه الصلوات والسلام B
- (۲) علیک: غ B | ما ازداد: لا یزداد B | صباح: فی صباحه B
- (۳) پیغامبر: سید علیه السلام B | دیگر را حال: دیگر را A
- (۴) علم را: علم B | از روی: غ B | در: از B
- (۵) عناق: عناق B | و معاملات باشد: بود B
- (۶) انکشاف حالات: کشفی حال B
- (۷) عالم: عوالم B | اسرار مخفی در آسمان: سرهای آسمان B
- زمین: زمین بداند B (۸) گفت: حق تعالی می گفت B
- (۹) و فاش: و روشن A که فاش B | بنهی: بنفی B
- (۱۱) و نیز نه: و نه B

- زاید بر ذات وحدت قیومیت است هر سه لفظ را در بحر طمس غرق کردند و طاحت العبارات و فنیت الاشارات « و کل شی هالک الا وجهه » و اینانرا مقام رفیع تر است و مردم تا بدین عالم علاقه ناسوت دارد بمقام لاهوت نرسد که بالائی آن مقام دیگر نباشد که آن نهایی ندارد، بزرگی را پرسیدند که « ما التصوف؟ » فقال « اوله الله و آخره لا نهایه له. » ۶

فصل دوم در آنچه هرکه عارفتر

بود کاملتر بود

- و حدیث نبوی مشهور که « ما اتخذ الله ولیا جاهلا قط » و صاحب شرع اعظم با همه کمال خویش مأمور بود باستزاد علم و حق ۹

- (۱) بر ذات: بود مر ذات B (۲) فنیت: ضلت B
 (۳) وجهه: وجهه گفتند B | و مردم تا بدین: و تا این A
 (۴) بمقام لاهوت نرسد: بمقامی برسد A
 (۵) که آن نهایی ندارد: غ B (۶) فقال: گفت B
 (۷-۸) در آنچه..... بود: در آنکه هر که عالم تر عارفتر B
 (۹) مشهور: مشهور است B | جاهلا قط و صاحب: جاهلا صاحب B
 (۱۰) باستزاد: باستزادت A

حق از غیر اقتصار نکردند بلکه جمله هویتها را نفی کرده اند در معرض هویت حق تعالی و گفتند که اوی او راست کسی دیگر را او نتوان گفت که او ییها از اوی اوست، پس اویی مطلق اوراست ۳

و ورای ایشان گروهی دیگرند که توحید ایشان آنست که «لا انت الا انت» و این عالی تر از آنست که ایشان حق را هو گفتند، و هو غایب را گویند و اینان همه توییها که در معرض توی شاهد خویش است نفی کردند و اشارت ایشان بحضور است ۶

و گروهی بالائی اینان اند، و ایشان عالی ترند و گفتند چون کسی دیگر را خطاب توی کند او را از خود جدا داشته است ۹ و اثبات اثنائیت میکند و دوی از عالم وحدت دور است، ایشان خود را کم کردند و کم گرفتند در پیدای حق «لا انا الا انا» گفتند و محقق تر ازین همه گفتند اثنائیت و انیت و هویت همه اعتباراتی ۱۲

- (۱) جمله هویتها را : همه هویات هویت A
 (۳) است : باشد B
 (۴) آنست : غ B
 (۶) توییها که : توییها را B
 (۷) شاهد : مشاهده B | است : غ B
 (۸) و ایشان عالی ترند : غ B | چون : غ A که کی B
 (۹) داشته است : کرده بود B
 (۱۱) کردند : کرده اند B | پیدای : پیدای و توحید B
 (۱۲) محقق تر ازین همه گفتند : محقق ترین اینان گفتند که B | اعتباراتی : عبارت B

معروف از سر معرفت بر خیزد، و چون اطلاع بشریت نیز خرج گردد از حالت طمس است، و مقام «کل من علیها فان و یبقی وجه ربك ذو الجلال والاكرام» است. ۳

و بعضی از محققان میگویند که «لا اله الا الله» توحید عوامست «ولا هو الا هو» توحید خواص است و در تقسیم تساهل کرده است. ۶

و مرتبت توحید پنج است یکی «لا اله الا الله» و این توحید عوامست که نفی الهیت میکند از ما سوی الله و این قوم اعم عوام اند و ورای این طایفه گروهی دیگر اند که نسبت باینان خواص اند و با طایفه دیگر عوام و توحید ایشان «لا هو الا هو» است و این عالی تر از آن اول باشد و مقام ایشان عالی ترست از بهر انك گروه اول نفی الهیت کردند از غیر حق بس، گروهی دیگر بر نفی

- (۱) اطلاع : اطلاع A (۲) است : غ B
- (۴) بعضی : بعض B | میگویند : میگویند A گویند B | توحید : مقام B
- (۷) و مرتبت توحید : رتبت A | این : آن B
- (۹) نسبت : به نسبت B | خواص : خاص B
- (۱۰) با طایفه : باضافت با آن کسانی B | است : غ B
- (۱۱) از آن اول : غ B | از بهر : از اول از بهر B
- (۱۲) اول : پیشین B | الهیت : الوهت B | گروهی دیگر : گروه دوم B

باز دارد میسرش نگردد، پس مرد چنان گردد که هر ساعتی که خواهد قالب را رها کند و قصد عالم کبریا کند و معرج او بر افق اعلی زند و هرگاه که خواهد و بایش میسر باشد، پس هر وقت که نظر بذات خود کند متبہج گردد که سواطع انوار حق بر خود بیند، و این هنوز نقص است.

و چون توغل کند از این مقام نیر بگذرد چنان شود که البته نظر بذات خود نکند و شعورش بخودئی خود باطل گردد، و این را «فناء اکبر» خوانند، و چون خود را فراموش کند و فراموشی را نیز فراموش کند آنرا «فنا در فنا» خوانند.

و ما دام که بمعرفت شاد شوند هنوز قاصر اند، و آنرا از جمله شرک خفی گیرند، بلکه آن وقت بکمال رسد که معرفت نیز در معروف گم کند که هر کس که بمعرفت شاد شود بمعروف نیز چنانست که مقصد درو ساخته است، مجرد آن وقت باشد که در

(۳) زند : غ B | و بایش : غ B | باشد : شود B | وقت : گاه B

(۴) خود : خویشتن B | بر خود : غ B

(۸) این را : آن را B | فناء اکبر خوانند : فنا گویند B

(۹) فراموشی : فراموش AB

(۱۰) و ما دام : ما دام B | شنود : بشنود B | اند : است B | از : نیز از B

(۱۲) معروف : معرفت A | که هر : و هر B

(۱۳) باشد : بود B

طراوت و لطافت مشاهده کند از محاکات اتصال بمقامات علوی،
و این مقام متوسطت از مقامات اهل محبت.

۳ در حال بین الیقظه والنوم آوازها هایل و نداها عجیب بشنود
در وقت غشیان سکینه، و نورها عظیم بیند و باشد که از غایت
تلذذ عاجز شود.

۶ و این وقایع بر راه محققان است نه بر طریق جماعتی که در
خلوت چشم برهم نهند و خیال بازی میکنند، اگر از انوار صادقان
اثری یافتندی بسا حسرت که ایشان را پدید آمدی «و خسر هنالك
المبطلون» ۹

قسم دوم در مقاصد و آن سه فصل است

فصل اول در فنا

۱۲ و این سکینه نیز چنان شود که اگر مرد خواهد که از خودش

(۱) طراوت و لطافت : لطیف و با لطافت B | بمقامات علوی :

بعالم روحانی A

(۳) حال : خواب و A | الیقظه : الیقظه A | بشنود : شنود B

(۴) غشیان : غشیان A (۵) شود : آید B

(۶) بر طریق : طریق A

(۷) خلوت : خلوات B | صادقان : صادقات B

(۸) اثری : اثر A | آمدی : می آمدی B | هنالك : هناك B

(۱۲) شود : بود B

- و در قرآن مجید ذکر سکنه بسی است چنانکه میگوید "فأنزل الله سكينته" و جای دیگر گفت "و هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا ایماناً مع ایمانهم" و کسی را که سکنه حاصل شود او از خواطر مردم خبر دارد و اطلاعات بر مغیبات حاصل آید و فراستش تمام گردد و مصطفی صلی الله علیه و آله وسلم از آن خبر داده که "اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله" و رسول علیه السلام در حق عمر رضی الله عنه میگوید "ان السكينة ينطق على لسان عمر" و گفت "ان فى امتى محدثين و متكلمين و ان عمر منهم."
- و صاحب سکنه از جنت عالی ندهای بغایت لطیف بشنود و مخاطبات روحانیات بدو رسد و مطمئن گردد چنانکه در وحی الهی مذکورست "ألا بذكر الله تطمئن القلوب" و صور بغایت

(۱) بسی : بسیار B | میگوید : میفرمایند B

(۲-۱) فأنزل.....دیگر گفت : غ B (۳) لیزدادوا...ایمانهم : غ A

(۴) شود : آید B | او از خواطر مردم خبر دارد : او را اخبار از خواطر

مردم B | اطلاعات : اطلاع B

(۵) گردد : حاصل گردد B (۶-۵) و مصطفی.....الله : غ A

(۸-۶) و رسول.....عمر منهم : غ B

(۹) جنت عالی : جنة عالی B | ندهای : غ A | بشنود : شنود B

(۱۰) روحانیات : غ B (۱۱) صور : صورتی B

بدهماغ رسد و باشد که هم چنان نماید در دماغ و کتف و پشت
و غیر آن که رگ جستن گیرد و نیک لذیذ باشد و بسماع نیز
استعانت کند تا تمام شود و این هنوز مقام اول است. ۳

فصل سوم در سکینه

پس چون انوار سر بغایت رسد و بتعجیل نگذرد و زمانی دراز
بماند آنرا سکینه گویند و لذتش تمام تر باشد از لذات لوائح دیگر،
و مردم چون از سکینه باز گردد و ببحریت باز آید عظیم متندّم شود بر
مفارقت آن، و درین معنی یکی از صلحا گفته است: ۶

بیت

۹

یا نسیم القرب ما أطيبيكا ذاق طعم الانس من حلّ بكا
ای عیش لانس قربوا قد سقوا بالقدس من سرّ بكا

- (۲) رگ جستن: رگی سخت قوی جستن B
(۳) تمام شود: تمام تر بود B | و این..... است: غ B
(۵) انوار: این انوار B | سر: غ B | و بتعجیل: تعجیل A
(۶) گویند: خوانند B | تمام تر: تمام A | از لذات لوائح: از لوائح A
دیگر: غ B (۷) متندّم: پشیمان B
(۱۰) القرب: الروح A | حلّ: کلّ B | حلّ A
(۱۱) ای عیش... سرّ بكا: غ A | سر بكا: شربكا B

- سخت شود و مردم اقامت کنند و شمشیرها مجرد کنند، اگر کسی اندک
 مایه خاطری صافی دارد اگرچه صاحب ریاضت نباشد ازین حالت خبر
 ۳ یابد بشرط آنکه در آن وقت تذکر احوال قدسی کند و ارواح
 گذشتگان و مشاهده کبریا و صفوف ملاء اعلی با یاد آرد، و اگر نیز
 کسی بر اسپ دهنده بر نشیند و اسپ را بتاختن بر انگیزد قوی و
 ۶ تقدیر کند که هیکل را بجای میگذارد و هیبتی سخت در خود
 آرد و بجان مجرد بحضرت قیمومیت میرود و در صف قدسیان
 منخرط میگردد و در مثل این حال نیز اثری بروی پدید آید و اگرچه
 ۹ مرتاض نباشد و در اینجا اسرارست که در این روزگار کم کسی
 بغور آن برسد و چون مردم را این بروق در آید اثری از آن

- (۱) شمشیرها مجرد کنند: سیوف متحرك گردد B
 (۲) اگرچه: اگر نیز B
 (۳) یابد: دارد B | تذکر: ابتدا تذکر B
 (۵) کسی بر اسپ: اسپ B | بر نشیند: بود B | بتاختن: تاختن B |
 انگیزد: انگیزاند B (۶-۵) قوی و تقدیر: تعدید B
 (۶) که: که میرود B (۷) قیمومیت: عزت B
 (۸) منخرط: متخرط A | حال: حالت B | اثری بروی پدید آید: ازین
 بردن اثر خبری به بیند B
 (۹) در اینجا: در اینجا A | در این: در A | کم کسی: هر کس نیست که A
 (۱۰) این بروق: ازین برقهها برقی B

فتمعرضوا لها .

- و مرتاض بفکر لطیف و ذکر خالص از شوایب هواجس در وقت
 ۳ فترت استعانت کند از بهر استعدادت این حالت، وروا باشد که کسی
 را که ریاضت ندارد در بعضی اوقات این حالت بیاید و او غافل
 باشد؛ اگر کسی ترصد کند در ایام اعیاد که مردم قصد مصالّی کنند
 ۶ آوازه‌اء افرشته و تکبیره‌اء برآمده و ضجّه سخت در افتاده و آواز صنوج
 و ابواق غلبه گرفته اگر صاحب فطنتی باشد که طبع سلیم دارد و
 تذکر احوال قدسی کند خالی ازین اثر یابد سخت خوش.
- و هم‌چنین در حروب بوقت التّفاء مردان باشد و ضجّه مبارزان
 ۹ برخیزد و سهیل اسپان بر آید و آواز طبل و سازهای چنک

- (۱) لها : بها A
 (۲) ذکر : فهم B | هواجس : هواجنین A
 (۳) فترت : فترت حواس B | استعدادت : استفادت B | کسی را : کسی A
 (۴) اگر کسی : اگر A
 (۵) ضجّه : صیحه B | در افتاده : بر آمده B
 (۶) فطنتی : نظری B
 (۷) یابد : به بیند B
 (۸) در حروب : در وقت حروب B | بوقت : که وقت B |
 ضجه : صیحه B
 (۹) برخیزد : غ B | سهیل : سهیل A استهیهقه B | بر آید : غ B |
 و سازهای : بر آید B | چنک : و بیچنک B

برقه یذهب بالابصار « واسطی را پرسیدند که » انزعاج بعضی
مردم در حال سماع از کجاست ؟ » گفت « انوارست که ظاهر می
شود پس منطقی میگردد و مثل زد بدین بیت :

۳

شعر

خطرت فی القلب منها خطرة * خطرة البرق ابتدا ثم اضمحل

« و لهم رزقهم فيها بكرة و عشیا » و این لوائح همه

۶

وقت نیاید، مدتی باشد که منقطع میشود و چون ریاضت

بیشتر گردد بروق بسیار تر آید تا بدان حد رسد که مردم در هر چ

نگردد بعضی از احوال آن عالم با یاد او آید، و ناگاه این

۹

انوار خواطف مترادف شود، و باشد که در عقب این اعضا متزلزل

گردد، و رسول علیه السلام بانتظار این حال میفرماید چنانکه مشهور

است از لفظ نبوی « ان لربکم فی ایام دهرکم نفحات رحمته الا

۱۲

(۱) یذهب : یخطف B (۲) حال : حالت B

(۳) منطقی : منطوی B | میگردد : گردد B | زد بدین بیت : بدین زد B

(۵) فی القلب : بالقلب B | خطرة البرق : خطرات البرق منها A

(۶) ولهم.....عشیّا : غ B | این لوائح : غ B

(۷) وقت نیاید : وقتی نباشد B | باشد که : غ B

(۸) بروق : برق B | حد : وجد A

(۹) نگردد : نظر کند B | عالم : جهان B | آید : غ B

(۱۰) این اعضا : این B

(۱۱-۱۲) چنانکه.....نبوی : غ B

از جمله وجوه ثابت گشت که معرفت شریفتر است از جمله علوم،
و جنید رحمة الله علیه گفت «اگر دانستمی که زیر آسمان علميست
درین عالم شریفتر از آنک محققان معرفت در آن خوض میکنند
بخریدن آن مشغول بودمی و با بلغ طریق در تحصیل آن سعی
نمودمی تا بدست آوردمی».

۶ فصل دوم در آنچه اهل بدایا را ظاهر شود

اول برقی که از حضرت ربوبیت رسد بر ارواح طلاب طوائح
و لوائح باشد، و آن انوار از عالم قدس بر روان سالک اشراق
کند ولذیذ باشد، و هجوم آن چنان باشد که برق خاطف ناگاه
در آید و زود برود «وهو الذی یریکم البرق».

در نظر دوم این اشارتست باوقات اصحاب تجرید، و صوفیان این
طوائح را اوقات خوانند و ازینجاست که یکی میگوید «الوقت
أَمْضَى مِنَ السَّيْفِ» و گفته اند «الوقت سیف قاطع» و ر کلام
الهی اشارت بسیارست بدان، چنانک میگوید «یکاد سنا

-
- (۱) گشت : شد A | معرفت : علم معرفت B
(۲) زیر آسمان : غ A
(۴) بخریدن آن مشغول بودمی : من خریدن مشغول نبودمی B
(۶) ظاهر : حاصل B
(۷) برقی : نویدی B | ربوبیت : عزت B | طلاب : طالب A | طوائح :
طوائع B
(۹) برق خاطف : برقی B
(۱۰) آید : رسد B
(۱۲) طوائح : طوائع B | اوقات : وقت A

- استدلال و اقتحام مواقع شكوك و محل شبهت باید کرد، بعضی را
از متصوفه پرسیدند که "ما الدلیل علی وجود الصانع؟" قال "لقد
اعنی الصباح عن المصباح" و یکی دیگر گوید هم از ایشان "که
مثال کسی که حق را طلب کند بدلیل هم چنان باشد که کسی
بچراغ آفتابرا جوید، و چون محققان اصول مسلم داشته اند و اتفاق
کرده که در آخرت شاید که حق تعالی بندگانرا ادراکی آفریند در
حاسه بصر تا حق را بینند بی توسط دلیل و برهان و تنبیه شرط
نیست پیش اهل حق، پس شاید بدین قواعد که مثل این ادراک در دل
ایجاد کند تا در دنیا اورا بینند بی واسطه و حجتی، و ازینست
که عمر رضی الله عنه گفت "رأی قلبی ربی" و علی کرم الله
وجهه میگوید "لو كشف الغطاء ما ازدت یقیناً" و درینجا سرها
پوشیده است که لایق این موضع نیست، و اما از جهت اهمیت
شکی نیست مردمرا مهمتر از سعادت کبری چیزی نیست بلکه جمله
مطالب نیست با این مختصر باشد و اعظم وسائل معرفت است، پس

- (۴) حق را: معرفت حق را B
(۵) و چون: و B | اتفاق: اثبات B
(۷) حاسه: حاتیة (!) B | بینند: بینند B | توسط: واسطه B | و تنبیه: غ B
(۸) شاید: شاید که B | که مثل: مثل B | در دل: غ B
(۹) بینند: به بیند B | بی واسطه: غ B
(۱۱) درینجا: درین معنی B | سرها: سرهای A
(۱۳) مردمرا: که ایشانرا B
(۱۴) مطالب: این مطالب B | با این مختصر: با این مطلب مختصر B

- و تصرف این دیگر در چوب و پشم،
 وجه دوم از بهر آنکه این علم را ادله قوی تر از علمی دیگرست،
 ۳ وجه سوم آنکه مهم تر باشد اشتغال در آن و فایده او بیشتر
 باشد، و جمله امارات ترجیح درین علم موجود است بنسبت با دیگر علوم،
 اما از جهت نظر بمقصود و معلوم ظاهر است که درین علم مقصود و
 ۶ مطلوب حق است و دیگر موجودات را با عظمت او نسبت کردن
 ممکن نیست، اما از جهت یافت دلیل و تأکید برهان متعین است
 که مشاهده قوی تر از استدلال باشد، و محققان صناعت کلام
 ۹ جایز میدارند که حق تعالی بنده را علم ضروری بدهد با وجود
 او صفاتش و غیر آن، چون جایز است این نوع بعضی که حاصل
 شود شك نیست راجح باشد بر آنچه تحمل کلفت نظر و مشقت

- (۱) و تصرف این دیگر: آن دیگر B | چوب و: غ B
 (۲) وجه دوم از بهر: دوم B | این علم را: علمی را B
 (۳) وجه سوم: سیم B | باشد: بود B | در آن: بدان B | او: از آن B
 (۴) باشد: بود B | درین علم: درین A | با دیگر علوم: با علمی دیگر B
 (۵) جهت نظر بمقصود و معلوم: جهت معلوم و مقصود نظر A
 (۶) دلیل: غ B | برهان: غ B | متعین: یدن B
 (۷) صناعت: غ B
 (۸) میدارند: داشته اند شاید A | علم: علمی B | بدهد: دهد B
 (۹) چون: پس چون B | جائز: این جائز B | این نوع: غ B | بعضی
 که: که بعضی را B
 (۱۰) نیست: نیست که B
 (۱۱)

از بهر آن عاشقان راز دل و اسرار ضمائر با او گویند، و این کلمات که تحریر شد ایجنا نهفته است از مصدور و چیزی مختصر است از آن و از ندای او - ۳

قسم اول در مبادی و آن سه فصلست : فصل اول در تفضیل این علم، فصل دوم در آنچه اهل بدایا را ظاهر شود، فصل سوم در سکینه، قسم دوم در مقاصد و آن سه فصلست : فصل اول در فنا، فصل دوم در آنچه هر که عالم تر عارف تر بود، فصل سوم در اثبات لذت بنده بحق. ۶

فصل اول از قسم اول در تفضیل این علم بر جمله علوم ۹

برای روشن دلان نپوشد که ترجیح علمی بر دیگر از چند وجه باشد، اول آنست که معلوم شریف تر بود چنانکه ترجیح زرگریست بر پالان گری که تصرف این علم در زر است ۱۲

(۱) بهر : برای B | عاشقان راز دل : عاشقان از دل A | و اسرار و ضمائر : و سرائر و ضمائر A

(۲) که تحریر شد... از مصدور : محرر می شود نفسه مصدور است B مختصر است : غ B

(۳-۲) و چیزی... ندای او : جزو او مختصرست از برای او A

(۸-۴) قسم اول... بنده بحق : غ A

(۱۰) برای... نپوشد که : غ A | علمی : هر علمی A

(۱۱) اول... شریف تر بود : غ A (۱۲) این علم : او A

- ایشانست و برص را سود دارد و رنجهائی مختلف را زایل گرداند،
 و این سیمرغ پرواز بی جنبش کند و ببرد بی مسافت و نزدیک شود بی
 قطع، اما بدانکه همه نقشها دروست و او لون ندارد، و در مشرق است ۳
 آشیان او و مغرب ازو خالی نیست، همه بدو مشغولند و او از همه فارغ،
 همه ازو پرند و او از همه تهی، و همه علوم از صفیر آن مرغ است ۶
 سازهء عجیب مثل ارغنون و غیر آن از صدای آن مرغ استخراج
 کرده اند، چنانکه قایل گوید:

بیت

- چون ندیدی همی سلیمان را ۹
 تو چه دانی زبان مرغان را
 و غذائی او آتش است، و هرک پری ازان پر بر پهلویی راست بندد
 و بر آتش بر گذرد از حریق ایمن باشد، و نسیم صبا از نفس اوست ۱۲

- (۱) رنجهائی : رنگهای A | گرداند : کند B
 (۲) بی جنبش کند : کند بی جنبش B | مسافت : پرد B
 (۳) بدانکه همه : کن و B | نقشها : نقشها ما B | لون : خود رنگ B |
 و در مشرق : و مسرقه B
 (۴) بدو : ازو B | مشغولند : مشغول B
 (۵) پرند : پر B
 (۶) چنانکه قایل گوید : و آوردند B
 (۷) سیمرغ : سیمرغ B
 (۸) همی : شبی A
 (۹) حریق : سوختن B | باشد : بود B
 (۱۰) حریق : سوختن B | باشد : بود B
 (۱۱) او : سیمرغ B
 (۱۲) حریق : سوختن B | باشد : بود B

- روانان چنین نموده اند که هر آن کسی که در فصل ربیع قصد کوه قاف کند و آشیان خود را بترك بگوید و بمنقار خویش پر و بال خود را بر کند چون سایه کوه قاف برو افتد مقدار هزار سال این زمان که ۳
- «وان یوماً عند ربك کالف سنة» و این هزار سال در تقویم اهل حقیقت يك صبح دمست از مشرق لاهوت اعظم درین مدت سیمرغی شود که صغیر او خفتگانرا بیدار کند، و نشیمن او در کوه قاف است ۶
- صغیر او بهمه کس برسد و لکن مستمع کمتر دارد، همه با او اند و بیشتر بی او اند چنانکه قایل گوید:
- «با مائی و ما را نه جانی ازان پیدا نه» ۹

و بیمارانی که در ورطه علت استسقا و دق گرفتارند سایه او علاج

- (۱) نموده اند: می نماید A | کسی: هدهدی B | ربیع: بهار B
- (۲) چون: غ B | افتد: آید A | مقدار: در مقدار B | این زمان: از زمان B
- (۵) حقیقت: تحقیق A | مدت: دم B
- (۶) کند: سازد B | در کوه قاف است: در کوه A
- (۷) صغیر: و صغیر A | کس برسد: میرسد B | کمتر: کم B
- (۸) چنانکه قایل گوید: غ B
- (۹) ما را نه: پیدا نی B
- (۱۰) و بیمارانی گرفتارند: بیمارها که رهین علت استسقا باشند و گرفتار دق B

رسالهٔ صغیر سیمرغ

بسم الله الرحمن الرحيم وبه الحول والقوة

سپاس باد واهب حیوة را و مبدع موجودات را و درود بر خواجگان
رسالت و ایمنه نبوت سیما بر صاحب شریعت کبری و هادئی طریقت مثلی
محمد مصطفی صلی الله علیه وسلم - ۳

اما بعد، این کلمهٔ چندست در احوال اخوان تجرید تحریر افتاد
و سخن در آن محصورست در دو قسم، قسم اول در بدایا و قسم دوم
در مقاصد - ۶

و این رساله موسومست بصغیر سیمرغ که او زبان ندارد، و اگر
در پیش مقدمه یاد کنیم از احوال این مرغ بزرگوار و مستقر او روشن

(۱) باد : غ B (۲) مثلی : علیا B

(۴) اما بعد : غ A | این کلمه..... افتاد : این کلمه چند در احوال
تجرید گفته اند B

(۵) در دو : بر دو B

(۷) رساله: جزو B | که او زبان ندارد: و زبانی ندارد B | و اگر: که B

(۸) از احوال : در احوال A | این مرغ بزرگوار : این سیمرغ B |

مستقر او روشن روانان : مستقر و روشن روان A

فصل دهم

کسی که ساکن خانه باشد اگر در جهتست خانه او در جهتست
نیز لازم آید بر طریق نفی برین وجه «فرغ لی بیتا انا عند المنکسرة قلوبهم»
خدا منزّهست از مکان و جهت، وهم مبطلان خطاست «علی قدر اهل
العزم تأتی العزایم»

از خانه بکدخدای ماند همه چیز «لیس کمثله شیء و هوا السميع
البصیر» هرگز خانه و کدخدا یکی نشود.

فصل یازدهم

هرچه نافع و خیرست بدست، و هرچه حجاب راهست کفر
مردانست، راضی شدن از نفس بانج او را دست دهد و با او
ساختن در طریق سلوک عجز است، و بخود شاد بودن تیه است، و اگر
نیز از بهر حق باشد، بکلی روی بحق آوردن خلاصت.

فصل دوازدهم

ایلهی چراغی در پیش آفتاب داشت، گفت ای مادر آفتاب چراغ
مارا ناپدید کرد، گفت اگر از خانه بدر برند خاصه بنزد آفتاب هیچ
نماند، آنکه چراغ و ضوئاش معدوم گردد، و لیکن چون چیزی عظیم را
بیند کوچک را حقیر (۱) در مقابله آن بیند، کسی از آفتاب در خانه رود
اگرچه روشن باشد هیچ نتواند دید «کل من علیها فان و یبقی وجه
ربک ذو الجلال والاكرام» «الا کل شیء ما خلا الله باطل» «هو الاول
والآخر والظاهر والباطن وهو بکل شیء علیم»

نوشته شد فصلی چند که از رسالت لغت موران یافته شد

والحمد لله رب العالمین والصلوة علی خیر خلقه

محمد و آله اجمعین

- طاول چون ازان حجب بیرون آمد خویشتن را در میان باغ
دید نقوش خود را و باغ و ازهار و اشکال و فضاء عالم و مجال سیاحت
و طیران و اصوات و الحان اجناس، در کیفیت حال تعجب می ۳
ماند و حسرتها خورد «یا حسرتی علی ما قرطت فی جنب الله»
«فکشفنا عنک غطاءک فبصرک الیوم حدید» «فلولا (۱) اذا بلغت الحلقوم
و أنتم حینئذ تنظرون (۲) و نحن أقرب الیه منکم و لکن لا تبصرون» (۳) ۶
«کلا سوف تعلمون ثم کلا سوف تعلمون»

فصل نهم

- ادریس صلی الله علیه جمله نجوم و کواکب با او در سخن ۹
آمدند، از ماه پرسید که ترا چرا وقتی نور کم شود و گاه
زیادت؟ گفت بدانک جرم من سیاهست و صقیل و صافی و مرا هیچ
نوری نیست و لکن وقتی که در مقابله آفتاب باشم بر قدر آنکه ۱۲
تقابل افتد از نور او مثالی در آئینه جرم من همچون که صورتهاء
دیگر اجسام در آئینه ظاهر شود، چون بغایت تقابل رسم از
حضیض هلالیت باوج بدریت ترقی کنم، ادریس ازو پرسید که دوستی ۱۵
با تو تا چه حدست؟ گفت تا بحدی که هرگاه که در خود نگرم
در هنگام تقابل خورشید را بینم زیراک مثال نور خورشید در من
ظاهر است چنانک همه ملاست سطح و صقالت روی من مستقرست ۱۸
بقبول نور او، پس بهر نظری که بذات خود نگرم همه خورشید را
بینم نه بینی که اگر آئینه را در برابر خورشید آرند صورت
خورشید درو ظاهر گردد، اگر تقدیراً آئینه را چشم بودی و ۲۱
دران هنگام که در برابر خورشیدست در خود نگرستی همه خورشید
را دیدی اگرچه آهنست «انا الشمس» گفتی زیرا که در خود الا آفتاب ندیدی
اگر «انا الحق» «یا سبحانی ما أعظم شأنی» گوید عذر او را قبول واجب ۲۴
باشد حتی توهمت «مما دنوت انک انی»

هبت علی صبا یکاد یقول
انی الیک من الحبیب رسول

مدتی دران تفکر بماند که این باد خوش بوی چیست و این اصوات
خوش از کجاست: ۳

یا ایها البرق الذی تلمع
من ای اکناف الحمی تسطع (۱) ۶

معلومش نمی گشت و درین اوقات بی اختیار او فرحی در وی می آمد:

ولو ان لیلی العامریة سلمت
علی و دونی تربہ و صفائح
تسلمت تسلیم البشاشة أوزقا
الیها صدی من جانب القبرصائح ۹

و این جهالت او ازان بود که خود را فراموش کرده بود و وطن را «نسوا الله» (۲)
فأنسأهم انفسهم» هر وقت که از باغ بادی یا بانگی برآمدی او در آرزو آمدی
بی آنکه موجبی شناختی یا سببش معلوم بودی

سری برق المعرّة (۳) بعد و هن * فبات برامة یصف الکلالا (۴)

شجا رکبا و أفراسا و ابلا (۵) * وزاد فکاد ان یشجو الرحالا (۶) ۱۵

روزی دراز دران حیرت بماند تا بادشاه روزی بفرمود که آن مرغ را
بیارید و از سله و چرم خلاص دهید «انما هی زجرة واحدة» فاذا هم
من الأجدات الی ربهم ینسلون» «اذا بعثر ما فی القبور و حصل ما فی الصدور
ان ربهم بهم یومئذ لخبیر» ۱۸

(۱) در نسخه: یسطع

(۲) در نسخه: نسوا الله

(۳) در نسخه: المعرة

(۴) در نسخه: الهکالا

(۵) در نسخه: وایلا

(۶) در نسخه: أشجو الرحالا

فصل هشتم

بادشاهی باغی داشت که البته در فصول اربعه از ریاحین و خضرت و مواضع نزهت خالی نبود، آبهاء عظیم در آنجا روان و اضاف طیور بر اطراف اغصان انواع الحان ادا می کردند، از هر نغمی که در خاطر مختلج می شد و هر زینتی که در وهم می آید در آن باغ حاصل بود، و ازان جمله جمعی طواویس بغایت لطف و زیب و رعونت در آنجا مقام داشتند و متوطن گشته بودند، وقتی این بادشاه طاوسی را ازان جمله بگرفت و فرمود تا او را دو چرمی دوختند چنانک نقوش اجنحه او هیچ ظاهر نماند و بجهت خویش مطالعه جمال خود نتوانست کرد، و فرمود تا هم در باغ سله بر سر او فرو کردند کجز یکی سوراخ نداشت که قدری ارزن در آنجا ریختندی از بهر قوت و برگ معیشت او، مدتها بر آمد، این طاوس خود را و ملک را و باغ را و دیگر طواویس را فراموش کرد، در خود نگاه می کرد الا چرم مستقذر بی نوا نمی دید و مسکنی بغایت ظلمت و ناهموار، دل را بران نهاد، و در دل مترسوخ کرد که زمینی عظیم تر از آن مقعد سله نتواند بود چنانکه اعتقاد کرد که اگر کسی ورای این عیشی و مقری و کمالی دعوی کند کفر مطلق و سقط محض و جهل صرف باشد الا این بود که هر وقت که بادی وزیدن گرفتگی (و) بوی ازهار و اشجار و گل و بنفشه و سمن و انواع ریاحین بدو رسیدی ازان سوراخ لذتی عجب یاقتی اضطرابی در وی پدید آمدی و نشاط طیران درو حاصل^(۱) گشتی و در خود شوقی^(۲) یاقتی ولیکن ندانستی که آن شوق از کجاست زیرا که خود را جز چرم ندانست و عالم جز سله و غذا جز ارزن همه چیزها فراموش کرده بود، و اگر نیز وقتی اصوات و الحان طواویس و نغمات طیور دیگر شنیدی هم شوق و آرزوی او پدید آمدی لیکن متنبه نگشتی ازان اصوات طیور و هبوب صبا، وقتی نشاط ایشان کردی:

(۱) در نسخه: حاصلک

(۲) در نسخه: بلوتی

قیاس بذوات خود الحاق میکنند که همه کس بروز بیند و اینک من می
 بینم در عالم شهودم در عیانم حجب مرتفع گشته است سطوح شارق را مع
 اعتوار ربی بر سبیل کشف ادراک میکنم، پریان چون این حدیث بشنیدند ۳
 حالی را فریادی بر آوردند و حشری کردند و یکدیگر را گفتند این مرغ در
 روزی که مظنه عمی است دم بینای می زند، حالی بمنقار و مخلب دست
 بچشم هدهد فرا داشتند و دشنامش می دادند و می گفتند که ای روز بین ۶
 زیرا که روزکوری بر ایشان هنربود و گفتند اگر باز نگریدی بیم قتلست، هدهد
 اندیشه کرد که اگر روی نگردانم مرا هلاک کنند زیرا که بیشتر زخم بر چشم
 زند قتل و عمی یکبارگی واقع شود، الهام "كلموا الناس علی قدر عقولهم"
 بدو رسید، حالی چشم برهم نهاد گفت اینک من نیز درجه شما دریافتم و
 کور گشتم، چون حال بدین نمط دیدند از ضرب و ایلا ممتنع گشتند هدهد
 بدانست که در میان پریان قضیه «إفشا السرّ الربوبیه کفر و افشا سرّ القدر معصیه» ۱۲
 و «إعلان سرّ کفر» مطردست تا وقت رحلت بهزار محنت کوری مزور می کرد
 و می گفت:

بارها گفته ام که فاش کنم ۱۵
 هرچه اندر زهانه اسرار است
 لیکن از بیم تیغ و بیم قفا
 بر زبانم هزار مسمارست ۱۸

بنفس صعدا می کرد و می گفت «ان فی بیت حبیبی لعلماً جمّاً لو أجد له
 حملاً» (۱) «لو كشف الغطاء ما ازدت» (۲) یقیناً «و آیه» «الّا یسجدوا لله الذی
 ۲۱ یخرج الخباء فی السموات والارض» «وان من شیء الا» (۳) عندنا خزائنه و ما
 ننزله الا بقدر معلوم.

(۱) در نسخه: «لوان بین حبیبی لعلماً جمّاً لو اوجد له جملة»

(۲) در نسخه: ازدت

(۳) در نسخه: کلا

آفتاب تهدید میکردند؛ حربا از خدا خود این میخواست مسکین حربا در خود آرزوی این نوع قتل میکرد، حسین منصور گوید:

۳ اقتلونی یا ثقاتی ان فی قتلی حیاتی
و حیاتی فی مماتی و مماتی فی حیاتی

۶ چون آفتاب بر آمد او را از خانه نحوست خود بدر انداختند تا
بشعاع آفتاب معذب شود و آن تعذیب احیاء او بود « ولا تحسبنّ الذین
قتلوا فن سبیل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم یرزقون فرحین بما آتاهم الله
من فضله » اگر حفافیش بدانستندی که در حق حربا بدان تعذیب چه احسان
۹ کرده اند و چه نقصانست دریشان بفوات لذت او از غصه بمردندی، بو سلیمان
دارائی گوید « لو علم الغافلون ما فاتهم من لذة العارفين لماتوا كمدا ».

فصل هفتم

۱۲ وقتی هدهد در میان پریان افتاد بر سبیل ره گذر، بنشینم ایشان نزول
کرد، و هدهد بغایت حدت نظر مشهور است و پریان روز کور باشند چنانک
قصه حال ایشان نزدیک اهل عرب معروف است، آن شب هدهد باشیائۀ ایشان
۱۵ بساخت و ایشان هر گونه احوال ازو استخبار می کردند، بامدادی هدهد
رخت برپست و عزم رحیل کرد، پریان گفتند ای مسکین این چه بدعتست که
تو آوردی بروز کسی حرکت کنند؟ هدهد گفت این عجب قصه ایست همه
۱۸ حرکات بروز واقع شود، پریان گفتند مگر دیوانه در روز ظلمانی که آفتاب
بر ظلمت بر آید کسی چیزی چون ^(۱) بیند، گفت بعکس افتاده است شما را همه
انوار این جهان طفیل نور خورشید است و همه روشنای اکتساب نور و
۲۱ اقتباس ضوء خود ازو کردند، عین الشمس ازان گویند که ینبوع نور است، ایشان
او را الزام کردند که چرا بروز کسی چیزی بیند، گفت همه را در طریق

و غاب الذی من أجله کان غیبتی
فذاك فنای فافهموا یا بنی الحس

در جواب یکی یتیمی می گوید:

۳

اتیه فلا أدری من التیه من أنا
سوی ما یقول^(۱) الناس فیّ وفی فجنسی

یکی از بزرگان می گوید « اقطع عن العلائق و جرّد من العوائق حتی
تشهد رب الخلائق » گفت چون چنان کردیم و شرائط تمام بجای آوردیم « اشرق
الأرض بنور ربّها و قضی بینهم بالحق » و قيل « الحمد لله رب العالمین سلام علی
تلك المعاهد انها شریعة وردی^(۲) و مهتّب شمالي ».

۶

فصل ششم

وقتی خفاشی چند را با حزبا خصومت اقتاد و مکاوحت میان ایشان
سیخت گشت مشاجره از حدّ بدر رفت، خفافیش اتفاق کردند کچون غسق شب
۱۲ در مقعر فلك مستطیر شود و رئیس سیگارگان در حظیره اقول هوی کند
ایشان جمع شوند و قصد حربا کنند و بر سیل حراب حزبا را اسیر گردانند
تا بمراد دل سیاستی برانند و بر حسب انتقامی بکشند، چون وقت فرصت
۱۵ باخر رسید بدر آمدند و حربای مسکین را بتعاون و تعاخذ یکدیگر در کاشانه
ادبار خود کشیدند و آن شب محبوس بداشتند بامداد را گفتند این حربا راطریق
تعذیب چیست؟ همه اتفاق کردند بر قتل او، پس تدبیر کردند با یکدیگر در کیفیت،
۱۸ رای شان بر آن قرار گرفت که هیچ تعذیب بتر از مشاهده آفتاب نیست، البته هیچ
عذابی بتر از مجاوره خورشید ندانستند قیاس بر حال خویش، و او را بمطالعه

(۱) در نسخه: نقول

(۲) در نسخه: ودی

که آفتاب در استوی بودی و آن جام را در برابر می داشت، چون ضوء نیر اکبر
بر آن می آمد همه نقوش و سطور عالم در آنجای ظاهر می شد « انا الارض
مدت و ألفت ما فيها و تخلت و أذنت لربها و حقت يا ايها الانسان انك كادح
الى ربك كدحا فملاقيه » « لا تخفى منك خافيه » « علمت نفس ما قدمت و
خّرت »

شعر

ز استاد چو وصف جام جم بشنودم
خود جام جهان نمائی جم من بودم

شعر

از جام جهان نمای می یاد کنند
آن جام دفین کهنه پشمینه ماست
جنید راست « طوارق انوار تلوح (۱) اذا بدت »

فصل پنجم

- ۱۲ کسی را با یکی از ملوك (۲) جن موانست افتاد، او را گفت ترا کی
بینم؟ گفت اگر خواهی که ترا فرصت التقاء ما باشد قدری از کندر بر آتش نه
و در خانه هرچه آهن پاره است و از اجساد سبعة هرچه صریر و صدا دارد
۱۵ بینداز (۳) « والرجز فاهجر » و بسکونت و رفق هر چه بانگ دارد دور کن
« و اصفح عنهم و قل سلام » پس بدریچه بیرون نگر بعد از انك در دائیره
نشسته باشی و کندر سوخته مرا به بینی « لغيرهم مثل السوء » جنید را
۱۸ رحمه الله پرسیدند که تصوف چیست؟ گفت « هم اهل بیت لا یدخل فيه
غيرهم » خواجه ابو سعید خراز رحمه الله گوید:
وقامت صفاتی للمليك بأسرها
و غابت صفاتی حين غيت من الجبس

(۱) در نسخه: يلوح

(۲) در نسخه: با ملوك

(۳) در نسخه: بیندارند

فصل سوم

- همه مرغان در حضرت سلیمان علیه السلام حاضر بودند الا عندلیب
 سلیمان مرغی را بر سالت نام کرد که عندلیب را بگوید که ضروریست رسیدن
 ۳ ما و شما بیکدیگر، چون پیغام سلیمان علیه السلام بعندلیب رسید هرگز از
 آشیان بدر نیامده بود، با یاران خود مراجعت کرد که فرمان سلیمان علیه السلام
 برین نسق است و او دروغ نگوید با اجتماع ابعاد کرده است اگر او بیرون باشد
 ۶ و در اندرون اجتماع و ملاقات میسر نشود و او در آشیانه ما ننگجد و هیچ
 طریقی دیگر نیست، یکی سالخورده در میان ایشان بود آواز داد که اگر وعده
 «یوم یلقونه» راست باشد و قضیه «کل لدینا محضرون وان الینا ایابهم فی
 ۹ مقعد صدق عند ملیک مقتدر» درست آید طریق آنست که چون ملک سلیمان
 در آشیانه ما ننگجد ما نیز بترك آشیانه بگوییم و بنزدیک او شویم و اگر نه
 ملاقات میسر نگردد، جنید را رحمة الله علیه پرسیدند که تصوف چیست
 ۱۲ این بیت بگفت:

و غنی لی من القلب و غنیت کما غنی (۱)

و کثا حیث ما کانوا و کثا حیث ما کثا.

فصل چهارم

- جام گیتی نمای کیخسرو را بود، هر چه خواستی در آنجا مطالعت کردی
 ۱۵ و بر کائنات مطلع می گشتی و بر مغیبات واقف می شد، آنرا غلامی ساخته
 بود از ادیم بر شکل مخروط، بر آنجا بند و کشای نهاده بود، وقتی که خواستی
 ۱۸ که از مغیبات چیزی بیند آن غلاف را در خرط انداختی، چون همه بندها
 کشوده بودی بدر نیامدی چون همه بیستی در کارگاه خراط بر آمدی، پس وقتی

(۱) در نسخه: و غنی لی منی قلبی و غنیت کما غنی

موران درین بودند که آفتاب گرم شد و شبنم از هیکل نباتی آهنگ بالا کرد موران را معلوم گشت که از زمین نیست چون از هوا بود با هوا رفت
 ۳ «نور علی نور یهدی الله نوره من یشاء و یضرب الله الامثال للناس» و ان الی ربك المنتهی «الیہ یصعد الکلم الطیب و العمل الصالح یرفعه.»

فصل دوم

۶ سلحفائی چند در ساحل نشیمن داشتند، وقتی بر دریا بر سیل تفرج نظری می کردند، مرغی منقش بر سر آب برسم طیور بازی می کرد، گاه غوطه میخورد و گاه بر می آمد، یکی ازیشان گفت آیا این شکل مطبوع آبیست یا
 ۹ هوایی؟ دیگر گفت اگر آبی نبودی در آب چه کار داشتی، سوم گفت اگر آبیست بی آب نتوان بود، قاضی حاکم مخلص کار بر آن آورد که نگاه دارید و مراقب حال او باشید اگر بی آب تواند بود نه آبیست و نه باب محتاجست، و دلیل برین ماهیست
 ۱۲ کچون از آب مفارقت کرد حیاتش استقرار نپذیرد، ناگاه بادی سخت برآمد و آب را بهم بر آورد، مرغک در اوج هوا نشست، حاکم را گفتند مؤاخذت را بتبیانی حاجتست، حاکم سخن ابو طالب مکی قدس الله روحه که در حق پیغمبر ما
 ۱۵ صلی الله علیه میگوید در باب وجد و خوف «اذ البسه ازال ترتیب العقل عنه و رفع عنه الکون و المکان» گفت در حال وجد مکان از پیغمبر بر می داشت و در حق حسن صالح می گوید در باب محبت در مقام خلت که «ظهر له العیان
 ۱۸ فطوی له المکان» و بزرگان از جمله حجب عقل هوا را و مکان را جسم شمردند و حسین بن منصور می گوید در حق مصطفی علیه السلام که «غمض العین من الانس» و دیگر میگوید «الصوفی وراء الکونین و فوق العالمین» و همه
 ۲۱ متفقند که تا حجاب بر نخیزد شهود حاصل نشود و این گوهر که در محل شهود می آید مخلوق و حادثست.

همه سنگ پشتمان بانگ بر آورند که گوهری که مکانی باشد چون از مکان بدر رود؟ از جهات چون منقطع شود؟ حاکم گفت من نیز از بهر این گفتم این
 ۲۴ قصه بدان درازی، سنگ پشتمان بانگ بر آوردند که «عزلناک» تو معزولی و خاک برو پاشیدند و سر در نشیمن بر دند.

رساله

لغت موران

بسم الله الرحمن الرحيم رب زدنی علماً*

سپاس مبدع همه را که بحقیقت همه همگی باعتراف موجودات از روی شهادت وجود سزاوارست و درود بر سید اولاد بشر محمد مصطفی صلی الله علیه و آل او و به روانشان،

۳

یکی از جمله عزیزان که رعایت جانب او برین ضعیف متوجه بود التماس کرد کلمه چند در نهج سلوك اسعاف کرده آید بشرط آنک از نا اهل دریغ دارد انشاءالله و آنرا لغت موران نام نهاده شد و بالله التوفیق.

۶

فصل اول

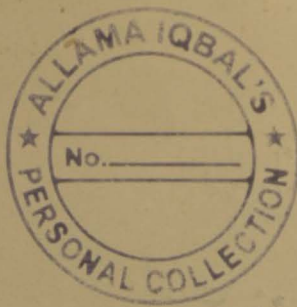
موری چند تیزتگ میان بسته از حسیض ظلمت مکمن و مستقر اول خویش روی بصحرا نهادند از بهر ترتیب قوت، اتفاق را شاخی چند ز نبات در حیز مشاهده ایشان آمد و در وقت صبح قطرات ژاله بر صفحات سطوح آن نشسته بود، یکی از یکی پرسید که این چیست؟ بعضی گفتند که اصل این قطرات از زمینست و بعضی گفتند از دریاست علی هذا در محل نزاع افتاد، موری متصرف در میان ایشان گفت لحظه صبر کنید تا میل او از کدام جانب باشد که هر کسی را زی جهت اصل خویش کششی باشد و بلجوق معدن و منبع خود شوقی بود همه چیزها بسنج خود منجذب باشند نه بینی که کاوخی را از هر کر زمین بجانب محیط اندازند چون اصل او سنگیست و قاعده «کل شیء یرجع الی أصله» ممهدهست بعاقبت کلوخ بزیر آید، هر چه بظلمت محض کشد اصلش هم از انست و در طرف نور الوهیت این قضیه در حق گوهر شریف لایح تر است توهم اتحاد حاشا هر چه روشنی جوید هم از روشنیست.

۹

۱۲

۱۵

۱۸



ثلاث رسائل

من تأليف

شیخ شہاب الدین سہروردی . مقتول

291.14

R

M32T

This book was taken from the Library on
the date last stamped. A fine of one
anna will be charged for each day the
book is kept overtime.

M.A. SECTION

--	--	--	--

16574/3798

M.A. SECTION

291-14

M 32 T

Maqtul.

Three treatise on mysticism.

ISLAMIA
COLLEGE
LIBRARY,
LAHORE.

Extract from the Rules:—

Books are issued for
fourteen days only.

A fine of one anna
per day will be charged
for each volume kept
over time.

Borrowers will be held
responsible for any
damage done to
books while in
their possession.

